

普賢行願

林鈺堂上師

www.yogichen.org

www.yogilin.org

www.yogilin.net

www.originalpurity.org



普賢菩薩十大願

禮敬諸佛

稱讚如來

廣修供養

懺悔業障

隨喜功德

請轉法輪

請佛住世

常隨佛學

恆順眾生

普皆迴向

目 錄

禮敬諸佛.....	1
稱讚如來.....	3
廣修供養.....	4
懺悔業障.....	6
隨喜功德.....	7
請轉法輪.....	9
請佛住世.....	11
常隨佛學.....	13
恆順眾生.....	15
普皆迴向.....	16
〈普賢行願品〉偈頌詮釋.....	18
爆破時空的無限.....	72
法界觀中恆順眾生.....	73
恆順.....	102
恆順因緣.....	103

禮敬諸佛

敬佛首在敬菩提心。菩提心始於念及一切眾生之救脫於輪迴，而圓滿於融入本來清淨無限之一體。諸佛即圓成菩提心之有情。

一念敬重諸佛，即當下出乎塵慮，而與發育菩提大願相應。一禮諸佛，不論合十、稽首、小禮、大拜、上仰、下跪，皆得暫息俗緣，而起化導歸覺之作用。

諸佛無量，眾生無數，禮佛之際，圓觀聖凡，自然包含十方三世，而融入無限一體。

禮敬在於誠信，不論有相、無相於前，皆可修行。諸佛法身遍一切方所，而無有始終，故眼前有情、無情皆可認定為諸佛法體之示現，而敬禮之。

吾人宿業深重、愚迷障蔽，若能皈命諸佛，一心仰止，日日修行禮敬諸佛，自然於冥冥之中領得佛恩加被，使宿業潛消，業障日減，而福慧逐漸增長。

若能發乎虔敬，更進而修習供養、承事、讚頌、弘法，則消業培福、長養智悲更為迅速，而有望早日圓成佛道，大快佛心，並普及佛恩於一切眾生，無有止盡。

應弟子敬行之請而作
二〇〇九年四月十一日
養和齋 於加州

稱讚如來

如來如去，而實無去來。無有邊限，而無所不即。無可度量，豈堪表彰？雖然無從探究其深廣，爲令眾生皆得了達本自如來，無復迷惘於生死輪迴，不妨巧立名言，以「佛」別於「眾生」，而導迷歸覺。

既立佛位，必詳陳其五智四悲、六通十八不共法等德相，以明圓覺之殊勝，使苦惱群生一心企盼仰止，並知與外道之區別而超脫處。

依佛法修行既久，屢得佛恩感應之加被，自然發乎肺腑而出詠歎之讚頌。在讚者雖僅申赤忱，見聞者受其感動，亦得以引生化導之作用。

言詞有窮，佛德無以盡讚。欲使佛德彰明於世間，莫過於躬行實踐，步法佛行，如斯，縱然守默，而彰顯佛道有勝於常念讚詞。

法界萬象，音聲種種，乃至靜默，莫非如來如去。了悟如斯，一切無非如來之示現。不待吾人發心讚詠，無盡無量之稱讚表彰如來，正不斷開演著。

二〇〇九年四月十九日
養和齋 於加州

廣修供養

一切設施，與菩提心相應，方成修行。菩提心無可限量，平等普及一切有情，因此修行供施，首當觀為無限且平等普施眾生之一例。供養之目的，在使一切眾生早日平順證覺，因此必與此目的相順，方可行之，至少亦需於心中存此祝願。力所能及，以最佳者獻於菩提大業，此中即包括供養三寶、弘揚佛法等。心有餘而力不足，則以祝願、隨喜、觀想補充。

供養非僅提供物質之需，亦包括法上之開導，精神上之支持、安撫，以及危難之救脫。廣修供養應量力隨緣而常行之。常持佛號或佛咒，則凡有見聞皆成法緣，亦廣修供養之一法。遇有好受用，先想成供佛，再享用之，可增進心住於法、於菩提。

密法之施身法，觀「身」等同全法界，而完全割捨供施於有需求之眾生，因而同步去執、增福慧，又是具大心者皆得修習之法，可謂「廣修供養」之妙法。

有財力，修供養必真正行布施，方成真修。有能力，遇法務必參預以助成，方是修供。若有不能，亦可以祈禱佛佑、祝願順吉之心力供施。

行供施最易消執取；廣修之則隨緣不起分別，應機應境而於種種方便施與中不斷展現菩提大心。如此，行供

養，而實爲修菩提、修同體之融通矣！

二〇〇九年四月十五日
養和齋 於加州

懺悔業障

信知宿業所障，虛懷認錯，發心悔改，並了自力微渺，需賴佛恩加被，以及佛法功德抵對，方有望解冤化戾，潛消無量罪愆。宿業歷生多劫，難以曉了，因此懺悔之際，不應只就此生憶及事項而修懺，而應圓括所有宿生身語意業。修懺之際應體會此一時之功實難了山積海深之怨懟，而萬分懇切並真實發起菩提心，爲一切眾生代懺。如此大心，方有望接通佛恩、佛德無限無盡之活泉，而得清淨罪障之奇妙效果。既懺之後，常防再犯，常住大心，爲一切眾生勤修佛法，清淨三業。如此方是真誠懺悔業障，而能蒙佛恩佑，得殊勝法益。

二〇〇九年四月十日
養和齋 於加州

隨喜功德

一己太微渺，而菩提心所欲救渡之眾生、所欲救脫之苦難、所欲開導之迷惘，乃至所欲助成之佛果證德皆是無量無邊無盡。不執有我，自然洞見無盡無邊之教化佛事需待眾志匯同、齊心協力而後方得開展。因此，行善不必由我，而不敢後人；修行無以責人，但必反躬自省。見聞善行、佛事，必由衷讚歎，一則申敬，一則助成教化，勸眾仰效。

了達無常，決心出離世俗，專志修行佛法，雖面臨種種阻難，依然久修不輟。如此修行，難能可貴，而不易為一般凡俗所敬重、支持及維護。吾人身為佛子，隨喜行者之功德，不可止於心念及言詞，必更以供奉之行實表達之。

佛果證德往往有福緣之少數方得感應而略知。佛恩加被使種種無解之苦難皆得轉危為安，大事化小。蒙恩者皆應於機緣適當之際，令眾知曉，以期佛恩普被，皈信日增，同得救脫。此亦隨喜功德之延伸。

斤斤於一己之修行及法務，則難以融入佛恩之大海。凡有佛法上之努力、成就皆慶幸，凡有弘法、勸化之機緣皆贊助，心量隨之而日漸開展，長久之後，於不知不覺之間，身語意皆無非法喜，庶幾近乎無修矣！

二〇〇九年四月十六日
養和齋 於加州

請轉法輪

佛法真理明白昭示於萬象遷變之間——無常、無我、緣起、因果——可謂「法輪本自常轉」。奈何眾生著相執我、狹隘偏頗，不能認清實相，反而墮陷糾纏。佛子慈憫眾苦，欲以佛法之教示及修法救脫彼等於輪迴，因而「請轉法輪」，亦即凡遇能開示佛法真義及正確修法之典籍，即推薦、刊印、免費流通；凡逢善知識、大德、老修行人，即恭敬請求開示、著述，以普利一切有緣眾；凡值殊勝佛像、梵唄、咒輪、墨寶等，即加以複製供眾；凡此種種努力務使佛法常在眾生見聞覺知之間，因而漸成薰習，發為趨向覺道之動力。

至於特別針對某類或某一有情在某種情境之困惑，或對某種法理問題、修法之欠缺明瞭，而請有證德、融通法理之師長加以闡示，更為應時應機而特別需要加以推行，良以如何應用佛理於日常生活，是極難領會並且圓融實踐的。

有機會請轉法輪，即當行之，莫嫌重復；因為法理之闡明，對有緣眾皆有莫大利益，而且領悟之深淺亦隨時而異，不可以成見阻擾而致失去更深體會之機緣。雖已熟悉之題目，亦當虛懷領教，或可更添新解。總之，見聞佛法遠勝於世間俗務。

二〇〇九年四月十三日
養和齋 於加州

請佛住世

佛法身超越時空而圓遍一切時處；佛報身自在受用無有止盡、無可限量；佛化身遍滿六道於一一眾生而為依怙。如斯，又何待請佛住世？

良以眾生愚昧，不能識佛，不知佛法可貴，更難發心向佛，趨入佛道，故有識之佛子為利益一切有情，使彼等有望出脫輪迴，乃至究竟圓滿正覺，而應常向諸佛祈請——於心盲者前示現嚮導，於入歧者後示現牽轉，於陷障者上示現垂接，於墮落者下示現承受，乃至於大善知識示現辯才神通，令得廣化大眾。如斯，亦即「請佛住世」。

有志之佛子，精勤修法，廣行種種佛法化渡之服務，以期早證圓覺，使諸佛示現世間又增一例，此亦「請佛住世」。

密法教示，視上師為佛，故請上師住世，亦即「請佛住世」。

佛住世，非同凡夫之身壽。佛法真理不因有情之識否而永恆長住。至於某一世間是否有福緣得以分辨正邪、傳播佛法、延續修法，方是此世間能否請佛住此世間之關鍵。吾人若能使正法於此世間延續不斷，亦即真正之「請佛住世」矣！

二〇〇九年四月十二日
養和齋 於加州

常隨佛學

眾所公認之釋迦牟尼佛，示寂已數千年，如何「常隨佛學」？佛法是真理性之教導，而真理即在萬象之運行轉移中所顯示之無常、無可主宰、緣起共生、因果等原則。若能常依此等真理修行，即常隨佛之法身修學。

佛典尚存，記載佛、菩薩之身教、言教，足供研究、仿效。但限於文詞之教導，由於文詞有限，有其人爲之限制。因此，在「佛學」中探討，要了悟「因指見月」，而不可執指爲月。最後融入生活，要能放下而超脫文詞之局限，因此要注意到，究竟不可常隨「佛學」。

佛法是實踐的教導。久修者的了悟與通達，能起不可思議之作用以教化及救渡眾生。甚至可視有證德者爲佛之報身應化或化身行化。而且此等認知無可勉從，只有從修行經歷中領悟得知。若已有福緣得遇大德，即當尊師如佛，而設法常隨佛學——親近承侍，而在日常行止中一點一滴吸取加持及教導。如斯薰修是最便捷的在佛道上成長的方法。若因世間考慮而稽延不前，當知整個法界的運行，不待任何有情一己之方便，將來或許失之交臂，則不知又待何時才有此等機緣矣！

「佛」與「眾生」之分別，乃爲了教化而方便設立的。若了達一切本淨、法界無限一體，則此等區別亦只存在意識中，而本無可執之處。因此，行者亦可視一切有情

爲佛，而只有一己尙爲我執及五毒所限、所苦，從而普敬一切有情，觀彼行止皆爲渡此罪苦有情之教化示現，而常隨佛學，恭敬領受，直到我執消融、五毒本淨而顯五智之妙用，而後方體會本來一體、本來無事，而能安住純真中以應世。

二〇〇九年四月十八日
養和齋 於加州

恆順眾生

欲渡眾生，應導迷向覺，何以有「恆順眾生」之行願？豈非背覺而流於凡俗乎？只因眾生種類多端、性向各異，難以領受教化，更難追隨覺道，欲長遠究竟利益彼等，只能恆順其個別之性向及能力，而亦步亦趨加以誘引開導，而難以似「一飛沖天」之立即救脫於輪迴之迷惘也。

行者固欲渡眾，但實際上自身亦尚屬沉溺輪迴之一介凡夫，因此往往難以勸化周遭，反倒不如藉與眾生之互動，修習去執棄私，大開眼界、胸懷。若欲如此修行，莫過於「恆順眾生」，忘我利他，而於恆順彼情，莫逆他意之中，我執潛消，心地日廣，直至煩惱不再，而得無可比擬之自在閒適。

至於投入修行，則雖不順眾意，亦必峰迴路轉，設法進行，良以種種恆順，皆只在於究竟利他，而非以一時討好爲目的，亦不可只求一時苟安，而置長久後真正之覺悟、太平於不顧。如何方能善巧應對，一方面保持祥和，一方面於他於己皆是在覺道上循序前進，正是「恆順眾生」之修途上，磨練、摸索之處。若無能兩全其美，則必以究竟利他爲優先，而不可滯於一時之苟安矣！

二〇〇九年四月十五日
養和齋 於加州

普皆迴向

法事始於菩提發心，宜觀四聖加持、六凡同修，以提醒法界一體，而終於迴向一切有情，早證圓覺。如此徹始徹終，純爲究竟利益一切眾生，方契菩提行願，而可望成功。

或謂棉薄區區功德，自顧以消業尚不足，何可再分贈無量眾生，豈非形同虛設？若陷此等基於虛妄我執之斤斤計較，則不知需經多少阿僧祇劫方能抵消一己無始以來山積海深之宿業；更何況於此努力過程中，又難免更造新殃，又待何時方得消抵？足見有「我」必陷輪迴而不得出矣！區區棉薄之功，正因菩提大心而與諸佛無盡慈悲行願大海融通，而得以發生真實利益群生之功效。若不知迴向一切有情，則功虧一簣，只能收成一絲一毫之福德而已。

普皆迴向與迴向見聞覺知之個別有情，以助解脫，並無衝突。但應認清，先要迴向一切有情，方生莫大力用之功德，而足以加被個別之眾生。更要明瞭，非以口念「迴向一切有情」，而實只指望以此功德利益私交，能生功德。必需真誠爲眾，並視私交爲眾生之一，兼及之以使「一切眾生」落實於當前個體，才能生效。

亦有信知迴向之功效，而請有證德者加被的。此等應自行精勤修行，以答迴向加被之恩，或以供奉、讚嘆、令

他人知等方式回報或贊助法事。若只流於不自努力而望收成，則不符佛、菩薩加被眾生以期究竟解脫之恩德；因果不相當，則難望屢屢生效矣！

二〇〇九年四月十七日
養和齋 於加州

〈普賢行願品〉偈頌的講解

〈普賢行願品〉偈頌

所有十方世界中，三世一切人師子，我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘。普賢行願威神力，普現一切如來前，一身復現刹塵身，一一遍禮刹塵佛。於一塵中塵數佛，各處菩薩眾會中，無盡法界塵亦然，深信諸佛皆充滿。各以一切音聲海，普出無盡妙言辭，盡於未來一切劫，讚佛甚深功德海。以諸最勝妙華鬘，伎樂塗香及傘蓋，如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。最勝衣服最勝香，末香燒香與燈燭，一一皆如妙高聚，我悉供養諸如來。我以廣大勝解心，深信一切三世佛，悉以普賢行願力，普遍供養諸如來。我昔所造諸惡業，皆由無始貪嗔癡，從身語意之所生，一切我今皆懺悔。十方一切諸眾生，二乘有學及無學，一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜。十方所有世間燈，最初成就菩提者，我今一切皆勸請，轉於無上妙法輪。諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請，唯願久住刹塵劫，利樂一切諸眾生。所有禮讚供養福，請佛住世轉法輪，隨喜懺悔諸善根，迴向眾生及佛道。我隨一切如來學，修習普賢圓滿行，供養一切諸如來，及與現在十方佛。未來一切天人師，一切意樂皆圓滿，我願普隨三世學，速得成就大菩提。所有十方三世刹，廣大清淨妙莊嚴，眾會圍繞諸如來，悉在菩提樹王下。十方所有諸眾生，願離憂患常安樂，獲得甚深正法利，滅除煩惱盡無餘。我為菩提修行時，一切趣中成宿命，常得出家修淨戒，無垢無破無穿漏。天龍夜叉鳩槃荼，

乃至人與非人等，所有一切眾生語，悉以諸音而說法。
勤修清淨波羅密，恒不忘失菩提心，滅除障垢無有餘，
一切妙行皆成就。於諸惑業及魔境，世間道中得解脫，
猶如蓮華不著水，亦如日月不住空。悉除一切惡道苦，
等與一切群生樂，如是經於剎塵劫，十方利益恒無盡。
我常隨順諸眾生，盡於未來一切劫，恒修普賢廣大行，
圓滿無上大菩提。所有與我同行者，於一切處同集會，
身口意業皆同等，一切行願同修學。所有益我善知識，
爲我顯示普賢行，常願與我同集會，於我常生歡喜心。
願常面見諸如來，及諸佛子眾圍繞，於彼皆興廣大供，
盡未來劫無疲厭。願持諸佛微妙法，光顯一切菩提行，
究竟清淨普賢道，盡未來劫常修習。我於一切諸有中，
所修福智恒無盡，定慧方便及解脫，獲諸無盡功德藏。
一塵中有塵數剎，一一剎有難思佛，一一佛處眾會中，
我見恒演菩提行。普盡十方諸剎海，一一毛端三世海，
佛海及與國土海，我遍修行經劫海。一切如來語清淨，
一言具眾音聲海，隨諸眾生意樂音，一流佛辯才海。
三世一切諸如來，於彼無盡語言海，恒轉理趣妙法輪，
我深智力普能入。我能深入於未來，盡一切劫爲一念，
三世所有一切劫，爲一念際我皆入。我於一念見三世，
所有一切人師子，亦常入佛境界中，如幻解脫及威力。
於一毛端極微中，出現三世莊嚴剎，十方塵剎諸毛端，
我皆深入而嚴淨。所有未來照世燈，成道轉法悟群有，
究竟佛事示涅槃，我皆往詣而親近。速疾周遍神通力，
普門遍入大乘力，智行普修功德力，威神普覆大慈力。
遍淨莊嚴勝福力，無著無依智慧力，定慧方便威神力，
普能積集菩提力，清淨一切善業力，摧滅一切煩惱力，
降服一切諸魔力，圓滿普賢諸行力。普能嚴淨諸剎海，

解脫一切眾生海。善能分別諸法海，能甚深入智慧海。普能清淨諸行海，圓滿一切諸願海，親近供養諸佛海，修行無倦經劫海。三世一切諸如來，最勝菩提諸行願，我皆供養圓滿修，以普賢行悟菩提。一切如來有長子，彼名號曰普賢尊，我今迴向諸善根，願諸智行悉同彼。願身口意恒清淨，諸行剎土亦復然，如是智慧號普賢，願我與彼皆同等。我爲遍淨普賢行，文殊師利諸大願，滿彼事業盡無餘，未來際劫恒無倦。我所修行無有量，獲得無量諸功德，安住無量諸行中，了達一切神通力。文殊師利勇猛智，普賢慧行亦復然，我今迴向諸善根，隨彼一切常修學。三世諸佛所稱歎，如是最勝諸大願，我今迴向諸善根，爲得普賢殊勝行。願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎。我既往生彼國已，現前成就此大願，一切圓滿盡無餘，利樂一切眾生界。彼佛眾會咸清淨，我時於勝蓮華生，親睹如來無量光，現前授我菩提記。蒙彼如來授記已，化身無數百俱胝，智力廣大遍十方，普利一切眾生界。乃至虛空世界盡，眾生及業煩惱盡，如是一切無盡時，我願究竟恒無盡。十方所有無邊剎，莊嚴眾寶供如來，最勝安樂施天人，經一切剎微塵劫。若人於此勝願王，一經於耳能生信，求勝菩提心渴仰，獲勝功德過於彼。即常遠離惡知識，永離一切諸惡道，速見如來無量光，具此普賢最勝願。此人善得勝壽命，此人善來人中生，此人不久當成就，如彼普賢菩薩行。往昔由無智慧力，所造極惡五無間，誦此普賢大願王，一念速疾皆消滅。族姓種類及容色，相好智慧咸圓滿，諸魔外道不能摧，堪爲三界所應供。速詣菩提大樹王，坐已降服諸魔眾，成等正覺轉法輪，普利一切諸含識。若人於此普賢願，

讀誦受持及演說，果報唯佛能證知，決定獲勝菩提道。
若人誦持普賢願，我說少分之善根，一念一切悉皆圓，
成就眾生清淨願。我此普賢殊勝行，無邊勝福皆迴向，
普願沉溺諸眾生，速往無量光佛刹。如是願王殊勝尊，
利益無邊諸眾生，成就普賢莊嚴經，滅諸惡趣皆成空。
註：最後四句為漢譯文所缺的，現補入藏文的譯文。

上師：現在這個是〈普賢行願品〉裡面的那個偈頌。那我這個也沒有讀過啊，所以我就是看到什麼我就講什麼，就我的了解喔。

弟子：上師，可不可以唸一遍？因為有些那個字，像那個「行」，有的唸「橫」，那這個哪些地方唸「行」，哪些地方唸「橫」？

上師：其實我也不是很懂，我甚至連它為什麼唸「橫」，我其實也不知道，那個就去查一查佛學詞典才知道。或者上網查一下。那，講的時候唸囉！平常好像大家都講〈普賢「行」願品〉吧，沒有人說〈普賢「橫」願品〉。

「所有十方世界中，三世一切人師子，我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘」，就是說，十方三世的一切「人師子」，「人師子」這個「子」的意思，是像孔子的「子」嘛。就是說一切的那個，一切人的上師、的師父啊，就是講佛囉！十方三世的一切佛呢，我現在以清淨的身、語、意業呢，「一切遍禮」，對每一個都恭敬地敬禮囉！「盡無餘」就是沒有一個例外了。所以頭一個

偈，就是說敬禮十方三世一切諸佛囉！然後這個，我都唸「行」好了，要分清楚再去查囉。「普賢行願威神力，普現一切如來前，一身復現刹塵身，一一遍禮刹塵佛」。這個它是說，由於普賢菩薩他的大行和大願，所累積出來的這個威神的力量，所謂「威神」，就是說，他這個功德巍巍呢，結果他就有不可思議的這種神通力量了。那麼，基於這種力量呢，就在所有的一切如來的前面呢，我們都一一我們現在要來拜的這個行者，他就能夠都去到他們前面了。因為一切的如來，不可數、不可數，而且在哪裡我們其實也都不知道的，但是由於普賢菩薩的威神力呢，所有如來前面我們都可以出現了。而且這個是三世十方，就很不容易了，對不對？

而且不止是在一切如來前現一個身出來，「一身復現刹塵身」吶，就是同時呢，在每一尊如來的前面呢，這個不是只現一個行者身，而是一個行者變成刹塵，就是佛經裡面都有那個什麼、什麼多少劫啊；然後，喔，不是一一比方說一個世界啊，這個世界都化爲微塵吶，那麼多的數目啊、什麼，就是說不可數的那麼多的數目。欸，一身可以變那麼多身出來。而且如果這裡一一嚴格講的話，他這個一身現那麼多身的話，照我來想，應該是也是不只於限說，就是一個形狀；有沒有？

弟子：哦，不同的形狀？

上師：也可以啊，爲什麼不可以？它當然沒有講囉，可是就是說，應該他、他有能力去一一變到所有如來前面；他爲什麼一定現一個身？有什麼意義？沒有意義。

所以他這個意義，應該是說這一身現成所有眾生來拜，這樣才有意義。

弟子：那，就是像觀世音菩薩三十二應那種？

上師：不、不、不！那是他是爲了救渡，他自己變成不一樣。對啦！可是這裡的意義是說，因爲我們一個去拜就夠了，你現一億個同樣的來拜，有什麼意思？沒有意義。你要現成所有的眾生來拜才有意義嘛！你這一拜，就不是只爲一身來拜嘛，對不對？所以說「一身復現剎塵身」，在我來講，就是說，你不但是你自己現在那裡，而且你就變成一切眾生，那麼一切眾生拜一切諸佛，才是有意義嘛，有沒有？那麼這樣子呢，「一一遍禮剎塵佛」，而且所有的這一些，變現出來的這些眾生呢，他因爲你在所有的佛前面都現了這些眾生，所以每一個眾生也都在所有的佛前面都拜了，喔。

然後，「於一塵中塵數佛」，他說，就是在一塵那麼小的一個空間裡面，也有前面講的那個剎塵數的佛，也有數不清的佛在那邊，就是這些都在講很玄妙的。就是說，你看，其實頭一句的時候就已經十方三世的那個分隔的那個觀念已經沒有了；對不對？他說，喔，我都可以去拜了。已經那種不是說有哪裡去不到，或者是什麼時間是過去、現在、未來，未來還沒到，我不能去啊；沒有啊！他頭一句就已經把十方三世的那個，通常我們時空的界限的觀念都打掉了。然後再來又講說，用普賢那麼大的那個功德的那個威神力呢，哇！不但可以到一切如來前面去，還可以變成代表所有眾生都在那邊；那麼，

所有眾生就變成都拜所有的佛。而且再來，更進一步講說，怎麼樣打破時空的界限，就是說，你以為很小的裡面呢，都有數不盡的佛。那麼「各處菩薩眾會中」，這是意思是什麼？這不是各處，是各「處」。它第一句講的是，一個很小的空間裡面就有那麼多佛了，數不清的佛。這一些佛呢，每一個，各個處於「菩薩眾會中」。就是不是只有佛在那裡，每一個佛又都是有無數的那個眷屬圍繞著；有沒有？那麼，「無盡法界塵亦然」，法界是無有邊限、無限的。欸，「塵亦然」，甚至你以為只是一個微塵的，這麼小的空間裡面，它也是無限的。「無盡法界塵亦然」，法界是無盡，塵也無盡。「深信諸佛皆充滿」，那麼，我們相信什麼？說，諸佛充滿一切處啊。而且小小的地方它也是無盡。那麼「諸佛皆充滿」，就是說，所有的佛也都可以進那一點點裡面去啊。然後呢，那麼這麼多的佛，就是說不但是法界廣的地方無盡，而且法界最小的地方裡面也已經有無盡的佛。

那麼，這麼多的佛，他在做什麼事？「各以一切音聲海」，他各個喔，他發出的聲音呢，他在說法，他的說法呢，是叫做「一切音聲海」。就是他的那個說的法，多到好像是一個大海充滿了一切的聲音一樣。為什麼是這樣子？因為他要「普出無盡妙言辭」。他是為什麼？他就是——「普出」是平等的出來，對一切講啊。講什麼？「無盡妙言辭」。怎麼樣叫「妙言辭」？就是說，他能夠使種種不同的眾生呢，聽到以後，都對佛法或多或少有了解、知道，會想要去追求、想要去深入、去修啊、什麼。所以這些就很巧妙了，就是他可以有無盡的

方便、出無盡的言說，來誘導無盡的眾生，這樣的意思。那麼，而且呢，除了我們剛剛講的那個化導眾生以外，他說「盡於未來一切劫」，就是不管將來任何時候，他呢，「讚佛甚深功德海」，這些言辭還另外一方面是什麼？稱讚佛的功德呢，是非常非常地深，像大海一樣。就是他的無盡妙言辭，一方面是化導眾生，一方面就是稱讚諸佛啦！爲什麼需要這樣去稱讚諸佛？不是說，佛你需要去拍他馬屁，而是說你講出來說，佛有這麼無盡的功德的時候，眾生才心生羨慕、嚮往，想要去追求佛道了，喔。

那麼，再來是講我們這個修的人了。「以諸最勝妙華鬘」，以種種最殊勝的、美妙的花做成的這個花圈囉，喔，「華鬘」。還有呢，這些就是莊嚴囉；「伎樂」囉，種種的音樂啊、表演啊、舞蹈啊，那麼「塗香」啊，種種的香啊，還有「傘蓋」，就是莊嚴他的東西。「如是最勝莊嚴具」，像這樣最殊勝的、莊嚴的東西呢，「我以供養諸如來」，我用它們呢，來供養所有的如來。那，「最勝衣服最勝香」，就是最殊勝的衣服囉、最殊勝的種種的香囉。「末香燒香與燈燭，一一皆如妙高聚」，一一呢，都和像妙高山那樣的，就是有量那麼多囉。「妙高山」好像就是講那個叫什麼東西？我們平常講那個、那個宇宙的中心那個，叫什麼山？「須彌」，就是須彌山。那麼一切————都像須彌山那樣子、那麼多。「我悉供養諸如來」，上面一句是「我以供養諸如來」，就是我用這些東西來供養，現在是說「我悉供養」，這些東西呢，我完全地供養了。

「我以廣大勝解心，深信一切三世佛，悉以普賢行願力，普遍供養諸如來」，說我有廣大的勝解心，就是能夠了解。什麼叫做「廣大勝解心」？就是能夠了解空性啊。了解空性的話，一切原來世間認為有限的全部變成無限囉，那，無限的話，它當然廣大囉。那麼，因為我能夠了解空性呢，我深信說，一切三世諸佛呢，他們由於他們有普賢行願的這種威神力，所以呢，他們也都能夠普遍地供養所有的如來。那麼，所以這裡面呢，前面原來是講說，我以這一些來供養。那麼你以這些來供養，人家可以說，哎，那你有什麼辦法供養這麼多吶？你根本一個窮人哪，你唸一唸這個，你就是供養嗎？它這裡解釋了。為什麼我能夠以這麼多不可勝數的好東西供養一切如來呢？是因為我了解，我了解空性，從空性裡我了解說，一切諸佛，他已經有那樣的功德呢，他能夠變現出這些，那麼他可以去供佛。所以我在講這些不是空話，是真地有這個事情。從空性裡了解說，諸佛的功德，可以產生我所想的這些，這麼多東西、好東西，一切供、供一切佛；這些不是我們在妄想，知道嗎？

「我昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，從身語意之所生，一切我今皆懺悔」，就是說，我以往啊，造的所有的壞的業啊，這個以往就不只是這一輩子嘍，很多生、很多世囉，不知道囉。那麼，這一些所以會做出這些事情呢，是因為無始以來的這種貪、瞋、癡，這些習性囉，這些。「癡」的話就是無明囉，不懂得一切本來一體囉。那麼由於執著有我、有對立呢，有貪吶、有瞋吶，這些啊。那麼，跟這個「無始貪瞋癡」，是說它的最早會發生惡業的是這些東西。那麼，造的惡業呢，是

「身語意之所生」。就是說，身所造的惡業囉、語所造的惡業囉、意所造的惡業囉，這樣的意思。基本的那個因是貪、瞋、癡，但是造出業來，變成了一個惡業，是因爲有身、語、意做出來了。身、語、意沒有做出來，還只是你心裡面的一些種子嘛，那個潛在的種子——還沒有。「一切我今皆懺悔」，所有這些咧，那麼就包括身、語、意的惡業囉，還有貪、瞋、癡啊，都懺悔了，都覺得說，啊！這個都是不好、不對，我要改了。而且「懺悔」有兩個意思，一個是說以前的不對，還一個意思是將來的不要再做；這樣兩個合起來才叫做「懺悔」。

「十方一切諸眾生」，那麼，十方所有的種種的眾生囉。「二乘有學及無學」，二乘的話，可以說小乘、大乘啊，或者聲聞乘、菩薩乘啊；通常是這樣，聲聞乘、菩薩乘。那麼「有學及無學」，「有學」呢，就是說，還在修道的上面；「無學」的，就是說他已經證道了，就是他已經證道了，不用再修了，那個叫「無學」囉。那麼這裡面呢，就是說，你因爲它都有那種道次第，都有講說，證道到幾果啊，初果、二果、三果、四果……，什麼、什麼，種種講法；有沒有？那，菩薩也有初地、二地、三地……，什麼、什麼。那麼，「一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜」，他這裡是重點在什麼？從一般的眾生到聲聞乘、菩薩乘的這些修行的人，到已經有證德的菩薩啊、如來啊。如來的話，就是圓滿證德了嘛！所有這些呢，他們做的任何功德，我們隨喜了；就是他做好的，那麼我們都是一一「隨喜」就是說讚嘆了，說，哇！這個很好啊，我也爲你的這個功德而高興

啊、什麼。因為這種鼓勵、讚嘆也是很重要的。你比方說，大家都說，這個有什麼好做呢？這個有什麼了不起哪？這種態度的話，就是另一種態度。這種態度說，啊！你真了不起，能這樣子真好。那麼使得大家都覺得這些東西，是很重要的。所以這裡面——你看，通常在講普賢行願的這些迴向，你看，它頭一個有供養了嘛。其實最上面是讚嘆。哦！敬禮——你看，頭一個是敬禮；對不對？然後再來，有讚嘆嘛，敬禮諸佛，然後讚嘆功德啊，什麼；有沒有？然後供養諸佛囉，然後懺悔囉，懺悔自己囉，然後隨喜囉；有沒有？通常講的那十樣，就是這樣子。

然後再來呢，「十方所有世間燈，最初成就菩提者，我今一切皆勸請，轉於無上妙法輪」，說十方所有能夠作為世間的燈的，能夠作世間的燈的呢，我們佛法來講的話，一定都是說，引導他到那個什麼——引導他到菩提的，就是能夠徹底解脫才是真正的明燈了。但是呢，比較起來，比方說，它能夠使他離惡向善，也算是一種燈了，只是照的範圍比較小；有沒有？什麼樣叫「世間燈」？我在解釋啦；就是說，它能夠照了使他離惡向善呢，這也是一種燈嘛。但是我們佛法嚴格講，我們希望的是說，能使一切世間都把它照明的呢，就是——唯一的就解脫的燈了。那麼，「最初成就菩提者」，還有呢，就是說，它這裡什麼叫做「最初成就菩提者」？我的想法是說，從最初發菩提心的，到圓滿成就菩提心的，這樣子。知道嗎？最初的，從最初到成就。

弟子：我以為一個人。

上師：不、不，種種人嘛！有的是初發心菩薩啊！對不對？不然沒有意思嘛！你哪裡去找一個叫做「最初成就菩提的」？不是，不是說只請一個人。

弟子：我以爲同一個人。

上師：沒有、沒有、沒有、沒有……，他是說「十方所有世間燈」。「所有世間燈」這裡面包括說，最初發菩提心的，到最後成就菩提心的，種種這種層次的菩提道上的這些明燈啊，「我今一切皆勸請」。就是勸請所有的菩薩眾了，到連如來眾。「轉於無上妙法輪」，所以它這一個整句你讀來，它重點它不是在世間燈了，它重點不是在於說只是能勸人行善的。他是從最初菩提，就是要發菩提心的那些才算的。所以他勸請的是菩薩眾跟佛，成就的是佛嘛。他請他們什麼？因爲他請他們要做的是「轉於無上妙法輪」，能夠稱「無上妙法輪」的只有佛法嘛，喔。

然後「諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請，唯願久住剎塵劫，利樂一切諸眾生」。他說，如果有哪些佛，他現在是說，喔，教化的因緣到了，已經了了，他要進入涅槃的時候呢，那麼，我都至誠地來勸他囉，說，啊，希望你啊，「久住剎塵劫」，就是說數不清的塵數的劫囉，就是長久住世就是了。爲什麼呢？以便「利樂一切諸眾生」囉。因爲這些眾生愚迷嘛、輪迴無盡啊，你不多住世，他怎麼辦呢？對不對？然後現在下面這一句等於總結上面這些囉。所有我前面講的，禮是敬禮囉，讚是讚

頌囉、稱讚囉，供養的這種福啊，還有我請佛住世、請佛轉法輪啊，還有我隨喜、懺悔；這些呢，所有的這一些，這些叫做「善根」。爲什麼叫「善根」呢？因爲你做這些事情，都會使你這方面的善增長，從這些上面善會增長。那我這些——那麼我並不是認爲是我有的，而是呢，把這些呢，「迴向眾生及佛道」。就是說，我這些善呢，增長，希望它長出來的東西呢，都是利益眾生、利益佛道的；這樣的意思。「迴向」的意思就是這樣；「迴向」就是說，把它轉成是做什麼去了，叫做「迴向」。你剛剛講的這些，是善根；對不對？善根會長出善果來，但是我要希望它長出來的善果呢，都是有助於眾生、有助於佛道，這樣叫做「迴向」。好囉，今天就講到這邊囉。啊，其實一般平常最常——講來講去就是這一個，這一部分；有沒有？後面的可能又是——我不曉得；還沒有看，也不知道，喔。那今天就講到這樣子。

再來說，「我隨一切如來學，修習普賢圓滿行，供養一切諸如來，及與現在十方佛」，那麼就是說，我要跟一切的如來學囉，因爲每一個如來，他發的願不大一樣啊，他所經歷的那個怎麼樣成佛，不大一樣啊。那麼，我們希望他們所有的這些，我們都能夠來效法。那當然也不可能說什麼都學到了，但是就是說，從多去學習說，哪樣的佛，在哪樣的情況裡面，他怎麼樣子發怎麼樣的願啊，他怎麼樣的行持啊。那麼從這些方面裡呢，我們就可以比較容易學到說，我們自己的情況裡面，應該怎麼樣的發願才合乎菩提啊，應該怎麼樣解決才是圓滿啊，才是在幫我們在菩提道上進步啊；這樣子。那麼

他說「我隨一切如來學」，要做什麼呢？要修習。「修」就是照著榜樣呢，我們試試看、試試看，這樣修囉；「習」呢，就是練習。噢，這一次有機會，我來做做看、我來做做看；這樣子。那，修的時候呢，像我們通常佛法裡面說「修」跟「行」呢，修的話，比較好像說，哦，我只是在，我自己關起門來，我做功課啊，這種叫「修」囉；到行的話，就是比較說怎麼樣真正在生活裡面，把那個應用出來。比方說，你自己在修本尊觀，你只是打坐在那裡，都沒有任何人吵你，也不用跟人家來往，那時候修本尊，那樣的算說修本尊觀囉。可是到生活裡面，你跟人家在講話、在做事啊，什麼，你還是維持的話，那就是「行」囉。就是行本尊的這個了，這樣的意思。那麼，我們跟著一切如來學，要做什麼呢？要來修習。就是也修、也行呢，「普賢圓滿行」囉，就像普賢菩薩上面講的這些種種圓滿的行。他為什麼是圓滿？因為他沒有被時空限制住嘛！他所有的時候做任何事，都是想成全法界都在做，也不是只有自己做，因為他變現無限的身的時候，就是說，跟一切眾生同時在做的意思囉。那麼，以這樣子的修學普賢圓滿行呢，做為對一切如來，還有現在十方佛的供養；下面這裡是這個意思。我們這樣就是對他們最好的供養。為什麼這樣對他是最好的供養？因為佛、菩薩最希望的就是說一切眾生早點成佛嘛！你如果能夠這樣子，修普賢行、圓滿行的話，那麼使他最快樂囉，最合於他的慈悲的大願囉。那麼，這樣的話，你就是最大的供養了。那麼這些地方，什麼一切諸如來、還有現在十方佛，什麼，這種等於是填字啦，他因為是幾個字、幾個字，不得不這樣講，講來講去還不是十方三世一切諸佛！

然後他說，「未來一切天人師，一切意樂皆圓滿，我願普隨三世學，速得成就大菩提」，這還是講一樣的事情。他是說，未來會成爲天與人的師父的，是什麼？就是未來的佛。未來的佛呢，他爲什麼將來能夠成爲佛呢？因爲他的一切意樂都圓滿了。就是他所想的、他所希望的，都是像我們上面講的普賢菩薩這個圓滿行這樣，他的意樂也都是圓滿的。那麼「我願普隨三世學」，就是說我願意對未來的這些佛呢，我一般普隨，就是說都跟著他們學嘛！就是所有的佛、將來會成佛，我也要跟他學。而且我是怎麼樣的學呢？三世學。過去也學，現在也學，將來也學，就是不斷學就是了。那麼，因爲我願意不斷地跟隨著所有的如來學呢，所以我得以「速得成就大菩提」。所以我很快成就這個一一圓滿成就大菩提，就是成佛囉。爲什麼呢？因爲我這個學，不是只是想到一時，喔，我現在很有興趣啊，我現在聽得很感動啊！而是想成說，喔，我過去、現在、未來都學。什麼意思「過去、現在、未來學」呢？欸，我過去有什麼地方不圓滿的，我要改過來啊！什麼叫「未來學」呢？我這個跟著學，要把它圓滿的這種心，是沒有止境的。我不是說，哦，我是熱鬧、熱鬧。等一下看說，喔，也沒有人理我啊，我這樣搞，也沒有人管你，我就算了；喔，那就不是了。他這個是一一不管過去、現在、未來，我現在發的心是說，我一直沒有再二念了，專心就是都要一直跟著一切佛學了；有這樣的心，就是完全投入了，不再考慮東、考慮西，也不會改變了。那麼你才會「速得成就」；這樣的意思。

弟子：那不是也要有因緣嗎？

上師：因緣是因緣啊！因緣是因緣，但是你本身能做到這一部分是最主要的。你自己本身是因哪，你這個因上如果圓滿，就像他這樣，就是完全投入了。那麼，這個「速得成就」是說，比起你三心二意，你是不是速啊，我問你？當然是速啊！對不對？那麼，「所有十方三世刹」，就是十方三世囉。所有的一一「刹」是一個刹土，就是任何地方囉。十方三世任何一個地方呢，因為他前面已經教你這種觀念，就是說，微塵裡面也是有無盡的佛嘛；有沒有？所以就是十方三世任何一點呢，它那一點其實，因為它是一一我們的感官有限，以為它只有很小啊一一其實它在本性上，因為它沒有本性，所以它都是法性；法性的話，就是一切是無限一體。所以在無限一體上來看，任何一小點裡面，也還是「廣大清淨妙莊嚴」啊！它有無限的廣大、無限的清淨、本來清淨，然後有無限的妙莊嚴。那麼，這樣子的情況裡面，「眾會圍繞諸如來」，「眾會」就是很多人包圍著，也可以說種種的會；也可以，兩個意思都可以啦，都沒有關係。就是反正這些如來，他有講過，前面有講過嘛，都是他的一大堆的眷屬，無量數的眷屬圍繞著嘛。那他現在是說，所有這些眾會圍繞著這個如來呢，他們都在菩提樹下面，他們現在是，這個是一一當然你會講說，將來彌勒佛是在不同的樹下——但是這裡的意思是說，他們最後成佛，理想上的一個觀念，喔，他都在樹下，有著蔽蔭，在那裡打坐很久，然後他終於成佛了；有沒有？是這樣的形容了。

「十方所有諸眾生，願離憂患常安樂」，那麼，上面那一句，剛剛那一句是形容說，一切地方都是充滿了佛、菩薩；然後現在呢，說希望所有的在任何地方的這些眾生呢，希望他們怎麼樣呢？希望他們離開憂患囉，不再憂患有問題啊，而且常常安樂。而且呢，「獲得甚深正法利」，不但是頭一個這個「離憂患常安樂」，這可以只是普通世間的安樂嘛，有沒有？然後他不但是世間的安樂呢，他說「獲得甚深的正法利」，可以得到很深的、正確的這個佛法的利益。是什麼意思？就是他能夠深入學習佛法嘛！深入學、深入修、深入行，這樣他才能得那個深的佛法的利益。這樣的話，他才能怎麼樣？「滅除煩惱盡無餘」啊！把煩惱都滅掉，滅到什麼樣？盡無餘。完全消除，沒有剩下了；有沒有？因為他如果不是有中間講的這一句說，得到「甚深的正法利」的話，他不可能除煩惱嘛，他就還會在輪迴裡，喔。

弟子：那就等於成佛了嘛！

上師：沒有、沒有、沒有！你如果「滅除煩惱盡無餘」的時候，你也可以只是那個什麼——看你對「煩惱」的解釋了。煩惱有煩惱障跟所知障。你如果只是煩惱障的這些煩惱沒有的時候，那麼，你還有可能有微細的愚癡在，叫「所知障」。你要完全成佛，你要連所知障都沒有。你如果煩惱完了，你可以去到淨土了，就是你離開這個輪迴。所以這裡，在那裡說消業往生、帶業往生的，其實主要是要有這個觀念，不然有的搞不清楚。他就是甚至說成說，連九品、連那個九品，分九品那些，就是也還有帶業、什麼，那是根本錯誤的嘛。

弟子：喔，那就是因爲所知障的關係。

上師：對！他那個因爲只是說愚癡嘛。他愚癡還沒有解，但是你不這樣分的話，那你淨土跟這個輪迴的世間怎麼分開？一定是一個是煩惱都已經完了。那你忽然爲什麼可以會煩惱完？是佛力把你消掉。佛力沒有把這些消掉的話，你說帶著這邊的煩惱去到那邊；不可能嘛，就亂了嘛！

那麼他說，「我爲菩提修行時」，就是說，我爲了證到菩提而來修行的時候呢，「一切趣中成宿命」。那麼「一切趣」，這個「趣」是什麼意思？是「六道」的意思。每一個趣是一種道。那麼，不管我一一我因爲爲了菩提而修行的時候，但是還沒修行圓滿，你不是還在六道裡面嗎？那麼你不管去到哪一道中，「一切趣中」啊，你都「成宿命」；是什麼？成就宿命通。你能夠了解說，我過去是怎麼樣。你了解宿命的話，有什麼好處呢？我就不會忘了繼續修啊！我知道說我以前是修的人吶，我現在雖然是生成什麼，噢！我這個菩提心不忘，又繼續修下去了。由於因爲我記得我過去這個菩提呢，「常得出家修淨戒」，所以我就是不管在哪一道呢，我就有那個因緣，去離開這個家的束縛。這裡「出家」的意思是離開家的束縛，而且懂得該怎麼樣做。「修淨戒」意思是說，怎麼樣才趨向佛法了，知道什麼可以做、什麼不可以做。那麼修起來呢，「無垢無破無穿漏」，那麼我就也沒有「垢」，就是罪犯了，也沒有罪犯了；也沒有破戒了，也沒有違背戒律了；「無穿漏」就是也沒有任何一

點點的——「穿漏」就是有什麼缺失了，小瑕疵什麼都沒有了，就是戒也是都完全守得很好了。

「天龍夜叉鳩槃荼」，說天部的諸天哪、龍神哪、夜叉啊、鳩槃荼啊，這些都是那個天龍八部啊，這些的。「乃至人與非人等」，還有有的是人哪，有的不是人哪，人以外都是非人嘛！就是所有這些，不管這一類、那一類的，所有一切眾生呢，「所有一切眾生語」，所有他們這些不同種類的眾生，他們的話呢，「悉以諸音而說法」，我都能夠用他們那些聲音來說法；這樣的意思。就是說……

弟子：是講佛啊？

上師：沒有、沒有，他講他自己的修行。我為菩提修行的時候，前面在講說常能夠「出家修淨戒」，沒有缺犯囉；再來呢，「所有一切眾生語」，前面三句只是「所有一切眾生語」，種種眾生的語呢，我都能以他的音來說法，就是說，我能夠去到哪一道，為那一道說法去了。這樣子修我的普賢行。

弟子：哦，但是還是沒有成佛。

上師：沒有成佛，可是你不斷地修的時候，你遇到比你低的時候，你可以說法；為什麼不可以說法呢？對不對？然後呢，他這邊都在講他怎麼修嘛。

「勤修清淨波羅密」，什麼叫「清淨波羅密」？「波羅

密」是講那個到彼岸嘛！就是一——其實就是講「六度」啦。這裡的「波羅密」是講「六波羅密」，。那麼這六波羅密，因為都是要跟空性配合啊，所以是叫「清淨」，就是說它是本淨的。勤修這個合乎本淨的這個六波羅密、六度了。而且呢，「恆不忘失菩提心」，總不忘掉菩提心嘍。「滅除障垢無有餘」，把所有的障啊、所有垢啊，垢是惡業啊、戒犯哪，犯戒了、什麼這些，這些叫「垢」嘛；「障」呢，是自己有煩惱啊、自己有愚癡啊，這些叫「障」。把障垢都滅除了。「無有餘」就是都完全乾淨了。「一切妙行皆成就」，什麼樣叫「妙行」？就是合於佛法的、合於空性的、合於大智大悲的、大慈大悲的，這些叫「妙行」，喔。那麼，「於諸惑業及魔境」，遇到了魔障的這個環境啊，遇到種種使你產生惑的，就是什麼是「惑」？最根本的就是有對立的都是惑。就是說，只要有對立的觀念，就是離開本來清淨，就都是惑業了，根本上講。那麼，細分去，當然就是貪、瞋、癡、慢、疑啊、什麼，這一類。不管是惑業啊，因惑造業，或者魔所現的境啊；就是什麼樣的境算魔境？就是說，使你離於正道啊，都算魔境了。不一定要外魔，心魔也是魔，知道嗎？就是離於正道的境都算是魔境。

弟子：心魔？什麼樣的心魔？

上師：自己心起問題，這個也是魔嘛！有沒有？那麼，「世間道中得解脫」，他的意思是說，在這些惑業、魔境裡面呢，那是在世間道囉！世間道的環境都是充滿惑業、魔境。在這裡面呢，還是能得解脫，因為我上面這

樣的修法。那麼，有個比喻呢，就是爲什麼世間道中得解脫？就好像蓮華離開了水，離開了渾濁的水嘛；啊，又好像是什麼呢？日月在空裡面呢，可是它沒有停住。他的意思就是說，日月在空中沒有停呢，就是說我雖然進入了惑業、魔境呢，那我是有那個智慧、慈悲，就像日月一樣，所以我能夠穿過它們。就是惑業跟魔境對我來講，對於我的智慧跟慈悲來講，就像空一樣，我可以這樣不停地穿過，這樣子。「悉除一切惡道苦」，能把一切惡道的苦都除掉。「等與一切群生樂」，能給一切的眾生呢，「群生」是眾生嘛！平等地給他們樂，「等與」是平等地給。「一切群生」是眾生嘛，給他們平等的樂。「如是經於剎塵劫」，這樣子呢，經過了剎塵的劫，什麼叫「剎塵劫」？就是說，把一個國度所有的這個國土都化爲一塵、一塵的話，那就無量的塵了。那樣塵數的劫，那你看多少劫？而且佛經講的話，就更會講說，多少、多少剎，這些剎都化成塵，這些塵都……，就是這樣講，就是無量、無量劫囉。那麼，「十方利益恒無盡」，就是利益十方，總是沒有盡頭，這樣子。好了，今天先講這樣子。

現在要講的是第二頁這邊開始。「我常隨順諸眾生，盡於未來一切劫，恒修普賢廣大行，圓滿無上大菩提」，就是說，我要常常隨順一切的眾生呢，然後盡於未來一切時候，任何時候呢，都要一直修這個普賢的這種廣大行。就是說，不管做什麼都想成所有眾生都在修啊，什麼、什麼……，這樣以便「圓滿無上大菩提」。那麼這個「圓滿無上大菩提」，也不會是只是求自己圓滿無上大菩提，因爲你修都想成一切眾生在修，所以這個「圓

滿無上大菩提」是，也要眾生都圓滿，這樣的意思。而且如果只是個人，也不用講說「盡於未來一切劫」嘛，對不對？你什麼時候圓滿，你就可以停了。他說，盡於未來一切我都不斷地修；爲什麼？是因爲爲一切眾生。那麼，前面這個「我常隨順諸眾生」，這個就是有名的那個「恆順眾生」那句話的來源吧！那，這個地方，陳上師以前寫過一篇，就是特別強調說，這個「隨順」，不是說眾生怎麼樣，你都跟他一樣，那這種隨順是不對的。因爲你目的是要圓滿無上大菩提，你的「隨順」的意思是說，隨著他的根基，順他的根基說，他現在只能學多少，要怎麼樣才能教啊，順他那個情況教導，一點一點慢慢帶出來，這樣的意思。不是說，喔，他錯，你跟他錯，那就跟菩提沒有關了；有沒有？所以，但是這裡呢，隨順裡面有一個、一個——就是表示說，眾生不是一下子都能夠什麼都教的；有沒有？你只能順他的情況教；然後另一邊是說，恆順其實很不容易；因爲我最近寫的——就是那個講「懷柔」的那個，就是你不懂得他的根基啊，要該怎麼教啊；你怎麼樣去教他？你怎麼樣隨順？有沒有？你教的都會不對嘛！所以要隨順也是很不容易。所以這裡面就是說，這個你不細想的話，就這樣一句「恆順眾生」就過去了，也容易可能有剛剛講的陳上師指出來的那個誤解。然後另外一個就是，你要了解說，即使修「恆順」很不容易，你要教得恰好，是很不容易的喔。

「所有與我同行者，於一切處同集會」，這裡所謂的「與我同行」的，不是說跟我一起走路的，而是說跟我一樣修這個普賢廣大行的。所有跟我同樣修這個的呢，

那麼，在一切地方呢，喔，我們都在一起；爲什麼？我也是修一切眾生，你也修一切眾生，那不管我們在什麼地方修，我們都是一起在；等於不管是只有我在修，或是只有你在修的時候，還是等於我們都一起在修囉；對不對？而且呢，因爲都是同樣這麼廣大的心態，那麼我們的身口意業、什麼，都是一樣囉。那麼「一切行願同修學」了。再來，「所有益我善知識，爲我顯示普賢行」說，所有能夠幫助我的善知識——是哪一些善知識呢？就是他使我看到普賢行的，這都是我的善知識，不管是直接的師父啊、天天教導的人哪、還是偶而看到啊，我看到說，哎，他也是做這樣子的，也是爲一切眾生在做。那麼「常願與我同集會」，我希望什麼呢？常常能夠跟我都是常在一起囉，大家見解相同，修的行也相同，希望能常在一起。而且呢，「於我常生歡喜心」，而且會對我喜歡。那這個不用說，爲什麼會喜歡？因爲見解都一樣，做的都一樣，當然喜歡你囉！

那麼「願常面見諸如來，及諸佛子眾圍繞」，希望呢，能夠常常看到所有一切的如來囉，並且呢，不只看到如來，而且是看到如來被他的那些眷屬圍繞著的。然後對這些如來以及他的眷屬呢，都興廣大的供養。「盡未來劫無疲厭」，就是永遠在做這個廣大的供養，沒有疲厭了，不只是佛，而且所有他的眷屬，都要供養。「願持諸佛微妙法」，希望呢，我能夠——「持」呢，有護持、保持、持守的意思。那麼一種護持法，就是說，比方說，這個是經典吶，這個是哪個好的開示囉，那我把它保存下來，這也是一個「持」法；還一個更偉大的持法，就是說你真地懂那個意義囉，你能夠解釋給人家聽

囉，你能夠照著做囉，這樣是更深入的一個「持」。「諸佛微妙法」，「諸佛微妙法」裡面最微妙的，就是空性囉。懂空性，然後就是有智慧；從智慧裡面呢，自然生出來種種方便，就是說這些都能夠通達。那麼「光顯一切菩提行」，就是能把所有的、合乎菩提的這個行為呢，都能夠光顯它；光顯它是做什麼？比方說，你去讚揚啊，或者讓人家知道啊，或者自己來做，這都是光顯嘛！就是使世間可以看到有這些菩提行，可以了解菩提行，那就是都是光顯，就等於弘法囉；讚嘆、弘法、隨喜，這些都算這個了。那麼「究竟清淨普賢道，盡未來劫常修習」，就是說，這個普賢這個道是解脫的方法、解脫的路。這個普賢的修法是究竟清淨的，是最終極的清淨；爲什麼？他永遠都是想這種無盡的時空、無盡的眾生、無盡的……；有沒有？這樣子的想法的時候，完全沒有我嘛，都是在那個整個法界一起的裡面，所以這個是究竟的清淨了。那麼，希望將來未來劫，將來永遠沒有止盡的，我常常還是在修這個了。

「我於一切諸有中，所修福智恆無盡」，我在一切諸有中，「諸有」是什麼意思？他們說三界九有，大概就是說九種有情吧，就是這些裡面囉。那就是——你看欲界、色界的話，這種當然是認爲「有」了，有形相嘛，對不對？那麼，不曉得無色界算不算有，「九有」不曉得指到哪裡，我不記得了，反正是三界裡面的啦，叫做「諸有」。你去查那個佛學詞典，九有，——一、二、三、四、五、六、七、八、九的九，九有（註：一、欲界之人與六天，二、初禪天，三、二禪天，四、三禪天，五、四禪天中之無想天，六、空處，七、識處，

八、無所有處，九、非想非非想處)。「所修福智恆無盡」，就是說，不管我去到哪一道，他前面好像也有講過嘛，不管這個在修菩提的過程中，哪一生去到哪一道啊，那麼他都在那一道繼續修啊。那麼他所修的福智呢，因為他是普賢行，所以是無盡的，因為他都是想一切眾生同修嘛！那麼，因為他修的福智無盡呢，他所得的結果——得定啊、得智慧啊、得到方便——方便就是怎麼樣渡生啊，還有解脫。為什麼說解脫？解脫有不同層次啊，正果有不同的層次；有沒有？那麼這些呢，他說「獲諸無盡功德藏」，就是說這些修行的佛果，所有的，他也可以得到這些無盡的佛果的意思。他說「一塵中有塵數刹」，就是微小的一點的裡面呢，這麼小的空間裡面呢，都有一——「塵數刹」是說，像說你把所有的東西都化成塵了，那麼多數目的刹土，都能夠在裡面。而且這不但一塵裡面有這麼多、數不盡的國土；每一個國土呢，有難以思量的數目的佛在裡面。它這種都是這樣，就是無限裡面又無限、無限裡面又無限。而且每一個佛呢，都是有無盡的那個眷屬環繞著。那麼，從這種見解裡面來看，這個「我見」——是說從這種見解裡來看呢，看到什麼？看到說，他們這麼多的佛一直都在教導著；「演」是演示嘛，「演」也可以是講解，也可以是演出，就是做出來菩提行囉。那麼「普盡十方諸刹海」，他說，十方不是無邊、無限嗎？就是八方嘛，對不對？平面是八方，還有上下兩方，變十方。十方，這個沒有邊限的這個空間呢，有無窮盡的國土，所以叫做「刹海」。就是說一個、一個世界充滿十方，像海那樣子，「刹海」的意思就是這樣。就是說，他們的觀念是說，往哪邊去有多少世界；這個世界——多少個這種世

界又構成一個世界……。「三千大千世界」是這種講法。就是說非常、非常多的世界呢，那麼，在所有這麼多的世界裡面，這個每一個世界的一個、一個的毛端呢，都有三世海。知道嗎？那麼多的空間呢，每一個空間的一滴滴裡面呢，都是包含了三世，三世海。

弟子：那個「刹」，有沒有那個「刹那」的那個意思？

上師：不是、不是，不是、不是。諸刹海——這個都是講那個國土的意思——刹土。然後每一個毛端呢，三世的所有的這些海，又都在裡面。他這個不止——現在講的，就是玄中又玄了，就是無盡中又無盡——不止是一點裡面，十方無盡的都可以在裡面；而且是，不止是一時的十方無盡在裡面，過去、將來無窮的時空裡面的所有的也都在裡面，這樣子的意思。那，這個爲什麼可能？就是空性嘛！空性——它說「無我」，無我的話，一切一體；一切一體的話，即使這一點也是跟那些是沒有差別。那你這個怎麼樣——我們的經驗裡面怎麼了解？就是說，喔，你如果抓著說，我眼睛看得到、感覺得到的；那現在是這樣，等一下又另外一個情景、另外一個情景，都是不一樣，都是分隔的。但是我看到的呢，不是這個不同的地方，而是看到說，不管去到哪裡，能夠覺受的這一個，本身沒有東西可以限定它的這一個，總是一樣的。所以，你爲什麼分別說，這樣子好、那樣子不好，這樣子喜歡、那樣不喜歡？是你自己迷於這個境；有沒有？你不爲境所迷，那你去到哪裡，其實是一樣的。是你自己不了解這一點，才那個——他現在是瞭解了以後，他不但是能夠說不被那個境綁住，

而且他更進一步了解說，欸，我在這裡的時候，不要被這一點綁住，我要了解說就是永遠的，不止這一輩子；有沒有？生生世世永遠的，不管哪裡，不管什麼時、什麼地，其實都一樣；他這個其實真正在講是這一點。所以這一點非常重要，你真要懂這一點，你其實這樣就解脫了。其實只是要領悟這一點而已。那麼他說一一的毛端，把我們剛剛講的說，十方三世的刹土的都在裡面呢，而在這裡面，有什麼呢？有佛海、國土海，就是說有無量多的佛、有無量多的國土。「我遍修行經劫海」，那麼，我都進去修行，而且我進去修行，每一個地方修行的時間是什麼？又是無限的。他就是空裡面有無限的時，時裡面有無限的空，就這樣全部都是無限的，時空無限，喔。那麼，我所有遇到的，所有這些這麼多、這麼多的如來呢，他的語清淨囉，他每一個講的話都是清淨；爲什麼？都是不是真的有什麼世間的觀念出來的，而是從空性裡面出來的，所以是清淨的。

那麼，「一言具眾音聲海」，它說，他隨便發一個話呢，裡面呢，就充滿了各種眾生聽起來，所有的他們那種音聲，都在他的話裡面都有。這個是爲什麼可能這樣？這個你不要想成是我們聽的聲音，它這個意思是所有法界的聲音。佛發出來清淨的音，就是——其實就是整個法界所有音本淨，那是佛發的一音哪！那麼他這個一音呢，那，因爲是法界所有音的本來，所以就充滿了，就是眾生的音聲都具滿了。而且呢，「隨諸眾生意樂音，一流佛辯才海」，那麼，隨著眾生——「意樂」就是他所能了解的、他所喜歡的，他去聽到這些聲音的時候呢，欸，這些聲音就傳達出來的是什麼？佛的辯才海。

就是佛的所有的、種種的——這裡的「辯才」不是要跟人家辯啊，而是說指點他說，哪個是對、哪個是不對；有沒有？佛的「辯」是在做這個作用，就是引導的那個作用，對眾生產生了那個引導的作用。那這裡面最重要的地方，不是說佛每一個聲音，他都是要跟你說，你這個觀念不對、你這個觀念才對；不是這樣。而是他本淨的聲音，使你聽到聲音，你也體會到聲音的本淨的時候，那是最深的，直接把你從迷裡面拉出來的，這樣的意思。就是說佛發出的音聲啊，可以有這種使你出迷達悟的這種作用。那爲什麼呢？因爲法界一體本淨的話，你要是聽到它本淨那一點的時候，你就出迷達悟啊。

弟子：什麼時候聽到啊？

上師：它本來、它隨時——你都是聽到，只要你心裡不夾雜世間的觀念的時候，你聽到的那時候是本淨的聲音，這樣子。這樣子講，才能夠把這麼玄的，真的在我們的範圍內了解，爲什麼說佛哪一個音聲，任何眾生聽，都變成他的辯才海。

弟子：那也要自己修到清淨，才可以聽到啊！

上師：當然啦、當然啦。但是他這個之隔，就是迷悟之隔，就只在那一線而已啊！就是你還有執著的時候，你聽到的就是都是不是本淨的聲音；你哪一刻離迷，哪一刻沒有執著，那一刻聽到的就是本淨；有沒有？

那麼「三世一切諸如來，於彼無盡語言海，恒轉理趣妙

法輪，我深智力普能入」，他說，三世十方一切如來呢，在他們無盡的語言海裡面，就是在他所發的任何音聲裡面，總是轉——就是在開演、傳達這個理趣的妙法輪。就是說，諸法的這個「理趣」，是說它那個道理，真正的道理所在叫「理趣」，就是說真正的道理是怎麼樣子的。這一個就等於說在說空性，任何的他這個總是在講空性的。那麼我很深的智力呢，都能夠進去。這個「理趣」喔，頭一個「理」是那個真理的意思，「趣」是平常所說道理的意思，就是真理的那個道理，是「理趣」。那麼說「我深智力普能入」，就是說我很深的智慧，有能力呢，把這個一切如來他們所講的，那個很深的那個真理的道理呢——那些微妙的法輪，就是把法開演出來，講給你聽，這樣叫「轉法輪」嘛！這些呢，我有很深的智慧力，「普能入」，都能夠入，都能夠了解。「我能深入於未來」，我能夠到——未來我都能夠去到；怎麼樣呢？把「一切劫」喔，那麼長的時間呢，如果縮短為一念，如果一念是將來一切劫，包括了將來的一切劫，那麼長的時間當作一念那麼短的話，這樣子三世所有一切劫。三世所有一切劫裡面呢，每一個——所有一切劫裡面的每一念，都是把所有的劫都放裡面，這樣的，那麼多的時間裡面呢，無盡的無盡。「為一念際我皆入」，我只要在一念之間呢，我就能夠深入到所有的這些「無限的無限」的裡面去。那為什麼呢？因為我在每一念，我就了解說這一念就是永恆啊！就是不管你多久遠——過去、現在、將來，多久遠、什麼，與這一念毫無間隔、毫無差別，永遠就是「這一刻就是永恆」。

「我於一念見三世，所有一切人師子」，我在這一念裡面，我能夠見到過去、現在、未來所有一切的——「人師子」就是能夠教人的這些，就是佛了。「亦常入佛境界中」，而且我是不只是能見到他們，因為你這個真的能見——是什麼？你進入法身，你才有可能見嘛！不然你怎麼一下子能見到？就是你已經——這個「見」是證入——證入法身。因為我已經能夠證入法身，見到他們一切，所以呢，我也是常常就在他們的——佛的境界裡面了。「如幻解脫及威力」，而且我能夠同樣的有像佛一樣的一一為什麼叫做「如幻的解脫」？因為進入了佛境界的時候，了解說，本來無縛嘛！所以所謂的「解脫」，也是好像說原來以前受束縛，說只是像做夢一樣；夢醒了，所以這個解脫呢，也好像也不實在。因為進入了沒有解脫不解脫的問題的情況的時候，那麼，所謂「解脫」跟「不解脫」的分別，也是一個虛妄的分別。以前有迷，才有那種虛妄的分別；一從迷出來，本來是一切解脫的、當下解脫的。所以我就進入了這種——從解脫以後來看，這個解脫也不過是如幻而已。其實那樣講的時候，就是以前的不解脫，也是、也是如幻嘛。迷也是如幻而已；就好像你正在做惡夢的時候，哎呀！苦啊、苦啊、苦啊！醒過來，欸，那怎麼樣？不過一個夢而已；有沒有？那你說現在多好啊、多快樂啊！哎，等過了幾十年，回頭一想，喔，也只是像夢一樣；都是如幻了喔。那麼，還有呢，佛的種種威力啊、什麼，我也可以入了。他——佛主要的威力是什麼？就是因為一體嘛！一體的話，智悲都無限了，而且智悲無限裡面產生的作用也無限。為什麼無限？因為他是整體起用，有沒有？我們平常觀念說，哦，這個我做不到。他

是一體，他就是已經都在那裡了，哪有什麼叫「到」、「不到」？就當下可以到。所以他這些都能體會了，他證入一體了。那麼，在像一毛端那麼小的極微之中呢，哇！因為懂得一體，就能夠「三世所有莊嚴刹」，這個講——主要是講國土了。三世所有國土也都可以現出來了。那麼，十方有無盡塵數的那個刹土呢，每一個刹土裡面的每一個毛端呢，「我皆深入而嚴淨」，我都能夠去到那裡，而且怎麼樣嚴淨呢？因為我在那裡面看見有無盡的國土嘛，所以那個也都嚴淨了。好了，今天就講到這裡了。

「所有未來照世燈，成道轉法悟群有，究竟佛事示涅槃，我皆往詣而親近」，他說，所有未來喔，可以照耀世間的燈；這是指什麼？就是所有這些將來會成佛的這些人，所有的將來的佛啊，他們呢，「成道轉法悟群有」，他「成道」，就是他證到、圓滿證覺囉，成佛囉；「轉法」就是他把這個佛法的道理開示給人家，教人家怎麼樣修囉。那麼「悟群有」，這裡「群有」我想應該意思就是眾生的意思，所有的有情啊。讓所有的有情啊，都開悟了。那麼「究竟佛事示涅槃」，那麼，這些未來照世的燈呢，他會做哪些事情？他會做怎麼樣修行，修到成道，然後弘揚佛法，使眾生開悟；然後到他的因緣，他該做的佛事都做完了的時候，「究竟佛事」就是說，他佛事都做完了的時候，那麼他就示現涅槃了。就是他每一個佛出來，他都會這樣嘛。就是一個——從出生以後，然後怎麼樣子變成發心出家修行啊，然後怎麼樣、怎麼樣，到最後涅槃。那麼所有這些佛呢，「我皆往詣而親近」，就是說我都會去那裡禮拜他們啊，然後

親近他們，跟著他學的意思了。那承侍他也是親近。承侍、從學，就是都是親近。那麼前面這一段裡面，它這個是這樣，就是我們說佛「八相成道」嘛，就是怎麼樣決定他要怎麼樣出生啊，然後出生以後，怎麼樣出家啊、什麼，這樣叫「八相成道」的。他們西藏很多那種成就者或者祖師的傳記，他們也都是把它寫成這樣子，知道嗎？就是他怎麼樣出生啊，然後他怎麼樣出離來修啊，然後怎麼樣成就了，然後成就了怎麼樣弘法；就是照這種規矩在寫。

「速疾周遍神通力」，那麼我去跟著這些佛、菩薩，跟著這些佛，承侍他們啊，跟他學啊，那爲的是什麼呢？因爲跟在佛的身邊學囉，然後承侍他囉，幫助他做事業囉，那麼你自己修行上，就很快可以得到哪些結果呢？「速疾周遍神通力」，就是馬上呢，很快地就一一所有的神通力就會獲得了。「普門遍入大乘力」，就是大乘、大乘的特點，它就是說，種種方法「六度萬行」嘛，對不對？種種方法救渡一切眾生啊，那麼他要「普門遍入」了，他說大乘的這些種種的法門啊、什麼，他都進去學會了，具足了這種功德力了。那麼再來呢，「智行普修功德力」，那麼他智慧上和行爲上呢、行持上呢，種種都去修習，那麼因爲你種種的智慧跟那個行持，你都修習的結果，你就怎麼樣呢？你就很快地獲得了種種的功德，這些功德大到變成有力了，這樣子。那麼「威神普覆大慈力」，「威神」是什麼意思？就是說，因爲你這麼清淨啊，你這麼地爲眾生服務啊，又知道、又有種種的方便啊，所以呢，你這個修成，你就是慢慢在菩薩道上進步了。那麼菩薩道上你越來越高的時候，你就有

種種的、自然的這種清淨的功德啊；這種東西在其他不清淨的，或者功德不及的，他們一遇到你的時候，會感覺到你這個是不一樣的；這種是一種——這種感受就可以說是「威神」了。就是說這個——這是一個不一樣的；怎麼講？覺悟的眾生了。那會感受到那種——而這樣子的他這個威神呢，又不是那種說，世間說，噢！誰有力量，讓人家覺得壓迫感；不是的。他這個是因為越清淨，他就越慈悲啊，所以他是怎麼樣呢？大慈力喔。他這樣子對所有的眾生；遇到他都覺得說，哇！這麼慈悲地關懷；那樣子的。而且這個慈悲、關懷，怎麼感覺呢？哦，從他怎麼教導你啊、怎麼樣照顧你啊、怎麼招呼你啊，人家可以——其他眾生可以感受。

然後「遍淨莊嚴勝福力」，就是說——什麼叫「遍淨莊嚴」？就是說，他不管在什麼行爲上、什麼意念上、什麼語言上，發出來的聲音、什麼，都是本來清淨的，都是引導人向佛法上走去的。那麼在這樣子的情況下呢，那麼他有一個什麼樣特別的力？就是勝福。什麼叫「勝福」？就是說，這不是世間的福德，這個是那個出世間的功德，所以叫「勝福」，殊勝的福德，就是出世間的功德力。那麼「無著無依智慧力」，那麼他學會了什麼呢？沒有執著囉！「無依」的意思是說，心沒有依於什麼，沒有仰賴什麼，完全——因為他進入無限一體的話，沒有對立；沒有對立的話，就沒有依靠什麼，或者仰賴什麼。那麼這樣的時候，那麼他是什麼？智慧圓滿；智慧圓滿所以就有力了喔。那麼「定慧方便威神力」，就是你看，他不管在什麼時候呢，他是本定啊，本來那個無限一體的話，沒有能夠擾亂的，也沒有能夠

定的；對不對？在那種情況下，就是本來的，就是陳上師所謂的「法界大定」囉。就是這種整個法界一體的這個最大的定喔。那麼還有智慧方面，智慧方面都圓滿的時候，有種種的方便了，就知道怎麼樣救渡眾生。因為他一遇到眾生，他就知道說他問題在哪裡啊、他為什麼不能定啊、他執著在哪裡啊。那麼智慧就看出來他問題在哪裡，就針對他的問題來開導他嘛。所以這樣子呢，他會有一種威神力，這個地方——威神力，就是像我們剛剛講的，就是眾生遇到他，哎！這個人怎麼我們害怕，他不害怕？哎！怎麼我們有問題他都知道？而且教導我們怎麼解決；那麼感覺他的威神了喔。那麼「普能積集菩提力」了，那麼他能夠積集的是什麼呢？就是種種的，是幫助你在那個菩提道上成就的，所需要的種種的東西呢，他都能夠積集。哪些東西呢？比方說，你要有健康啊、你要有安定的環境啊、你要有好的老師來教導你啊、你要有好的那個同學互相勉勵啊、什麼，這些呢，都能夠把它聚合起來；為什麼能夠呢？根本上是因為那個菩提心真實囉——菩提心真實的時候才會。你看，你心裡其實是比較喜歡個人的東西，你最後就會追逐個人什麼、什麼去了；有沒有？你菩提心真實的話，你就才會真正地走上這個菩提道，才會真正地有好的老師，因為你的選擇就是看說，是不是菩提心，不是看說他有名沒有名啊、有錢沒有錢、有人沒有人；有沒有？所以，所有能夠適合菩提的，你都能積集呢，根本上還是說，你這個菩提是真確、真誠的；那麼這樣子，就會得這個力出來——菩提力。就是說一方面在講，就是什麼都能積集，但是你要了解說，為什麼什麼都能積集來造成菩提？還是菩提本身，才能夠這樣子喔。

那麼「清淨一切善業力」，他這個呢，因為他本身純粹囉，他跟著這個所有的佛修，都是修得清淨的囉，所以遇到什麼事情，遇到他，都轉成清淨了。因為你如果是世間心的話，就是對立，就是搞來搞去——我好、你好，或者我好、你不好；就是善惡、恩怨啊、什麼，這樣搞來搞去，不能清淨啊。他這是什麼都是本淨的話，什麼遇到他，就不再去這樣糾纏，那麼不再對立，那就一切清淨；那麼，這樣子的時候，他把它叫做「善業力」囉。不過這個地方嚴格講，這種是「淨業力」囉，這就不是平常的善惡，它這個只是講這麼好的力，但是它這個是能夠清淨一切，是「淨業」力，本淨的力量。那麼「摧滅一切煩惱力」，這個地方是說，有力量呢——哦！這樣的話，這一行要另外一個解釋囉，不是這樣囉——他說「清淨一切善業力」，是把一切的善業都化為本淨，因為你看下面一行，才知道這個地方的意思是這樣了。就是說一切的善業呢，它都清淨；為什麼把它清淨？就是本來只是善業，你一迴向菩提，就變成說是為一切眾生；有沒有？你只要一迴向一切眾生，就變成本淨了，就跟原來只是說我個人做個好事，我將來應該我得一個善果，那個就不一樣了。因為我一迴向給一切眾生成佛，馬上成為本來清淨的東西，因為是跟菩提有關的，所以是「清淨一切善業」力。然後「摧滅一切煩惱力」。一切煩惱為什麼能夠摧滅呢？你有我執就永遠不可能摧滅的，所以就是根本我執都沒有的時候，那麼就摧滅一切煩惱了。那麼諸魔的力，為什麼能降服諸魔？這個地方有相對跟究竟的來講。相對來講，就是說某些魔你能夠勝他，是為什麼？你比他清淨，你就能勝

他了。就是說他來攪你，你不跟著他跑，你已經眼光比他開，你不被他騙去跟他糾纏，那時候你就降服他了；但是究竟的降服呢，還是在於說，你進入說沒有對立了，完全沒有對立的話，那就一切諸魔——也沒有魔了嘛；沒有魔、沒有佛，沒有分別了。那麼「圓滿普賢諸行力」，而且呢，把普賢的這所有的行，這裡的「行」就不是只是行爲了，這就是他的身、語、意所有的，就是我們前面講的那種無限又無限、無限又無限……，都能夠圓滿。哇！這個是不得了了。他就是說，喔，我去佛那邊呢，就要學到這麼樣子，。那你想，真正這些——都學到這些，就是等於佛了；還有什麼？有沒有？就是跟著佛學，一點一滴，這一方面、那一方面，我都學到充滿了這些力呢，那當然他本身也就是——就成佛了，喔。

那麼，然後你看，果然是這樣子。他接著就能怎麼樣？「普能嚴淨諸刹海」，接著呢，就變成能夠莊嚴、還有淨化所有的刹海。什麼叫「刹海」？就是那種無盡的世界嘛，佛教的世界觀，有沒有？多少什麼樣的世界合起來，這一類的爲一個單位，又多少個合起來，多少、多少……，有沒有？有無限的世界啊！他都能夠把它莊嚴和淨化；什麼意思「能夠莊嚴又淨化」？他們都變成佛土囉，使他們都變成佛土了，就是都能莊嚴、淨化了。「解脫一切眾生海」，一切眾生無量無邊，都能使他們得到解脫了。那麼「善能分別諸法海」，這「分別諸法」呢，兩個意思了。一個意思的「法」，就是說東西囉。能夠知道哪種東西是怎麼樣、哪種東西是怎麼樣，各種東西它的因緣、什麼，都知道，這是一種「分別諸

法」；另外一個「分別諸法」，就是說「佛法」的意思。怎麼樣的法，適合怎麼樣的眾生；怎樣的佛法，適合怎麼樣的……，都能夠。這裡是兩種都能夠，分別諸法，兩種法的意思都能夠分別，因為他成佛了嘛，他無不通達啊！「能甚深入智慧海」，能夠呢，很深地進入種種智慧的海。智慧為什麼也要說海？根本上它只是說空性囉；空性——但是你空性深刻的時候呢，它空性從另一邊講——空性這邊是講成說都是一體，就沒有東西可以講，沒有分別嘛，無可分嘛；另一邊呢，要從分別那邊講，就是因緣囉！所有的緣起、所有的因緣，他都能夠通達；所有因緣都要通達，那是不得了的事情。那就變成不可思議的智慧，有沒有？因為因緣無限啊，無限因緣你都能通達啊！

那麼「普能清淨諸行海」，所有的行都可以清淨了。前面的還只講的是善業的喔，諸行的話，諸行沒有分善惡，也包括善業、也包括惡業、也包括不善不惡。所有的種種行為呢，他都能夠清淨。這是更厲害，但是還是都是可能，因為你主要就是說恢復本淨的話，一切本淨，那不是一切就都完了嘛，都把它清淨了嘛。然後「圓滿一切諸願海」，這個「一切諸願」呢，這裡面嚴格講，是什麼？他不會是說要去圓滿誰的惡願啦、什麼的，對不對？所以一種是所有的善願，眾生也有善願啊，他也可以幫他圓滿；還一種是什麼？就是那個誓願海，為了成佛的——有的誓願要成佛，要救渡眾生，有的誓願要護持佛法啊。這一類的，佛法有關的誓願，那麼他也能夠幫他圓滿了。「親近供養諸佛海」，無盡的這些三世十方的諸佛呢，都去親近跟供養。那麼「修行無

倦經劫海」，他說修行沒有倦厭，沒有說，喔，我疲倦了，我厭倦——「厭」就是不想修了——沒有這回事；「經劫海」，經過無數劫啊，像海那麼多的劫。

那麼「三世一切諸如來，最勝菩提諸行願，我皆供養圓滿修，以普賢行悟菩提」，他說，「三世一切諸如來」，十方三世一切諸如來囉。「最勝菩提諸行願」，這些佛、菩薩，他的行願當然是最殊勝了。因為比較低的，比方說一個菩薩，他的發願，不一定能夠像佛發的願那麼圓滿，因為菩薩他有他的還有限嘛。有限的時候能夠想到的那個誓願，都還可能不圓滿。他現在是說，最勝的菩提諸行願，就是已經到了佛位，那樣的人他所做的，和他所發的願呢，「我皆供養圓滿修」。一方面什麼叫「供養」呢？就是說，我讚嘆他啊、我隨喜他啊、我效法他啊。那麼，效法的地方是在圓滿修囉，就是都要去修；前面講的說讚嘆、隨喜啊那方面的，就是這樣子去供養他的行願。還有呢，比方說，他的行，或者他的願裡面有什麼，我知道我去參與，參與幫助他圓成的話，也是一種供養；有沒有？供養他的行願是這個意思嘛。

弟子：那，如果我們——可不可以發願說，我們所有的佛、菩薩的願，都是我的願啊？

上師：問題是——好是好——問題是，那你知道多少呢？你知道很有限，你知道的佛、菩薩的願很少。你知道意思嗎？當然，不是啦，你這樣子表示隨喜是可以啦！我是說，我的意思是說，這一個願本身裡面有一個缺點，就是因為你所知道的佛、菩薩的願很少。你說我

以所有的，就好像說，我說「全世界的錢都是我的錢」，但是全世界的錢到底有多少，我其實不知道，對不對？

弟子：這個願有缺失？

上師：不是，就是說這個願有點不踏實。因為你不是真的知道嘛！你可以說，我有這樣的發心。很好啦，意思是說，只要他是佛、菩薩，有這麼好的願，我都願意來做到，那麼我儘量去學、什麼；這樣是可以啦。但是我是從另一邊來講說，你要了解說，你發這個願的人呢，你並沒有那個能力去了解所有的佛、菩薩的願是什麼，對不對？因為我們知道的很有限嘛。對啦！只是提醒你這一點而已，不是說這樣不可以。

然後呢，「以普賢行悟菩提」囉，就是說，我怎麼樣達到開悟呢，是我這種無止盡的，那種無限又無限這樣的修法，這樣的行呢，來悟道的。我覺得這是很好的，欸，真的你一個人，平常我們再怎麼修，都是一一就算說一個人想成說所有眾生在修，也還是這樣，等於說還是原來時空觀念綁住；有沒有？他的方法是，任何一點裡面都想成無限時空、無限時空……，根本你沒有時間綁在原來的時空觀念裡，有沒有？他的想法都是什麼地方都是無限。這一點點裡面也是一一佛也無限、他的眷屬也無限，我去拜也無限，眾生也無限，什麼地方都……。喔！這種地方很厲害的。等於說，不管你在做什麼，你根本沒有時間有「有限」的觀念；他隨時隨地都跟你這樣講。

他說「一切如來有長子」，就是說一切的如來呢，他有個長子，這個長子不是說他生出來的小孩啊，而是說在他的眷屬裡面他有個法王子，那樣的意思。就是哪一個最能夠——跟他學得最像囉，將來能夠繼續他的弘法事業囉。他說這些法王子呢，名號叫做「普賢」囉，就是普賢菩薩囉。「我今迴向諸善根」，我現在呢，迴向什麼事情呢？任何我所有的善根，就是說能夠使我的善增長的這些，就是我自己已經做的事情裡面，哪些算是好東西囉，接近於佛道囉，這一類東西呢，希望把這些都迴向到哪一件事情？就是迴向到說，使得我的智與行呢，跟這個普賢都一樣。希望我的智慧跟我的行，種種行，這種行是身、語、意都包括了，都要跟普賢菩薩一樣。就等於說，噢，我就希望我從今起呢，不管我的資質如何呢，盡我的全力，我希望我能夠達到佛的法王子的地位；這樣的意思了。希望我的身、口、意——這個地方「口」喔，我通常都覺得應該用「身、語、意」比較好，因為「口」的話還是身的一部分，有沒有？「語」才是你有說話，做語言的行爲嘛。願身、語、意這三個呢，總是清淨了，這身、語、意所做的行爲都是清淨的。然後「諸行剎土亦復然」，這個「復」字應該是那個雙人旁那個「復」。就是說希望我的所有的行爲啊，然後我的那個什麼淨土啊，也都是清淨的囉。

弟子：這個「復」是什麼意思？

上師：「也是」的意思。亦復然，也是這樣。「復然」是說一樣，跟他同樣的。他說，這樣的智慧呢，叫做「普

賢」的智慧了。希望我跟他們呢，也都一樣。就是說法長子如此的智慧，懂得能夠使得身口意恆清淨，諸行剎土也恆清淨，這樣的智慧也叫「普賢」。那麼希望呢，我也跟他們一樣，我的智慧也還是這樣。

「我為遍淨普賢行」，就是說，我為了能夠使得「普賢行」，上面所講的這種無限又無限的這些行呢，都能夠清淨，都能夠遍；一方面是都清淨，一方面是都做到喔，「遍淨普賢行」。為了做到，能夠都圓滿、都清淨地做到呢，「文殊師利諸大願」，那麼文殊菩薩的所有的大願呢，「滿彼事業盡無餘」，我都要把它圓滿。「滿彼事業」，就是說文殊菩薩發過的大願哪，我都要把它圓滿；「盡無餘」，就是滿到什麼樣呢？完全做完沒有剩餘的。就是說，他所有的大願我都要圓滿做到。而且是「未來際劫恆無倦」，「未來際」就是將來囉，「劫恆無倦」，未來的任何一個劫裡面呢，我都沒有倦厭。就是不斷地在做圓滿文殊菩薩的這些大願。因為這樣子呢，等於反過來講，就是說，我如果把文殊菩薩的所有願，都把它無窮盡地一直圓滿的話，那麼我就可以遍淨普賢行一樣。他說「我所修行無有量」，我所有的修啊、行啊，這些裡面，都是無法計量的；「無有量」是說沒有辦法計量，沒有辦法數的。因此呢，我所獲得的也是不可數的、無可計量的種種功德了。而我「安住無量諸行中」，而且我總是在什麼呢？總是在不可數的種種行裡面，這個「行」當然是佛法上的行了。不管是自己修啊，還是渡生啊、什麼。它這個「安住無量諸行中」，就是說，總是這樣子的意思啦。我就是總是在這個無量的行裡面。那，這個意思，另一邊就是說，他不

是那個什麼——他不會忽然又跑到別的事情去了，有沒有？他總是好好地在做這個佛法這個無可限量的這些事情上。由於這樣子呢，由於上面講的這樣，「修行無有量，獲得無量諸功德，安住無量諸行中」呢，「了達一切神通力」，所有的神通力呢，也都會了達了。

然後「文殊師利勇猛智」，文殊菩薩的那個智慧呢，是很勇猛的。它這裡所謂「很勇猛」，就是說「很犀利」的意思；有沒有？他的智慧很犀利，就是說，有的雖然有智慧呢，好像說反應慢一點啊，比較不容易馬上看到那裡面微細的分別啊、什麼，可是他不一樣的，他是很犀利、很銳利的，啪、啪，馬上就知道了。那麼「普賢慧行亦復然」，他說，我們所講的那種普賢的智慧行呢，也是這樣。這個「復」又是雙人旁的。就是說，也是怎麼樣？也是很銳利的，很犀利、銳利的。那麼我現在把自己所有的，一點點所曾有過的善根呢，迴向在什麼？「隨彼一切常修學」，就是說跟著文殊菩薩啊、跟著普賢，這裡可以說普賢，就是指我們原來講的法王子，叫「普賢菩薩」。跟著文殊菩薩、普賢菩薩這些呢，「一切常修學」。跟著他們呢，希望能常常學到他們那個樣子。上面原來是講說，我發心我達到他那個位子嘛，但是你發心要達到的話，你要跟著人家學啊，不然你怎麼樣去達到啊？他說「三世諸佛所稱歎」，三世所有的佛呢，他們所稱讚的、讚嘆的呢，「如是最勝諸大願」；他們讚嘆什麼？他說，這樣的是最殊勝，這是最殊勝的那些大願。那這裡應該是講哪裡？就是講一切佛啊、一切大菩薩他們的願，那些願才能算是說如這種的、最殊勝的大願嘛。就是三世諸佛會讚嘆的這些大

願；那些是什麼樣的大願？就是一切佛、菩薩的那些大願，是菩提大願。這些願如何呢？「我今迴向諸善根」，我現在呢，把我的善根迴向到哪裡去？希望能夠得到普賢殊勝行，就是希望能夠圓滿普賢菩薩的一切行了。

弟子：那這邊是不是也是講說所有佛、菩薩的大願？

上師：他講的意思是說，所有三世諸佛都會稱讚的那一些最好的大願。那是哪一些？就是只要是跟使一切眾生成佛有關的，都是這種最勝的大願了。因為他們基本上是這樣子，裡面當然有細分囉，像藥師佛十二個大願，裡面有十二個不同嘛。可是你主要看它裡面整個的精神，還是就是讓一切眾生成佛嘛。那因為三世諸佛都會稱讚，一定是這種圓滿的大願，他才稱讚哪！如果你的願不是說使眾生成佛，他佛的觀點來看，不會是最殊勝、圓滿的大願。那麼他這個跟前面——前面是講願，後面是行，這是什麼意思？就是說，能夠這個普賢殊勝行，在哪裡跟這個願有關呢？因為普賢殊勝行就是把所有這些最大的願都做滿嘛！因為他普賢不是什麼都是無限又無限嗎？他這裡的意思就是，我希望呢，所有的大願，我這個普賢殊勝行裡面，就是把這些願都圓滿了，這樣的意思。

現在我們要講了。他說「願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎」，他說，希望我到了這個命該終的時候囉，「盡除一切諸障礙」，所有的障礙都沒有掉。那什麼是障礙呢？你通常是這樣，

你要死的時候，就算你是那個床上死，也可能看到很多過去的、已經死掉的親人來要接你啊，或者是有冤親債主現前，要你不得安穩哪！那當然囉，你看我們還有病死啊，那個種種橫死，有沒有？兇死這些的。那他「盡除一切諸障礙」，當然希望這些都沒有掉了，冤親債主啊，還有原來該怎麼樣、該橫死的，都沒有掉囉；這是他的願了。不只是這樣，而且他是希望往生淨土；爲什麼？他說，那時候能夠看到阿彌陀佛，就是阿彌陀佛親自來接他了。而且呢，馬上就直接跟著阿彌陀佛到安樂剎——就是講極樂世界，去了。那，這樣是表達他的願了，可是這個其實很不容易囉，你要到說你該——本來該怎麼樣壞死的，你能夠改掉，很不容易啊！所以你真的有這個願的話，你現在要趕快開始努力，就是說「諸惡莫做，眾善奉行」；有沒有？那你如果要面見阿彌陀佛，那樣有那麼容易嗎？當然也不容易囉。所以你就常常迴向往生囉，而且所做的事情，說「自淨其意」，這個「淨」，你不要把它——不止是善念，你要淨念囉，你要通達那個說一切本淨了。這樣的話，那麼你將來有希望了，這個願可以滿了。

那麼接著說「我既往生彼國已，現前成就此大願，一切圓滿盡無餘，利樂一切眾生界」，這一個是怎麼樣呢？通常講往生的話，他說有九品啊，在蓮花上化生啊；你如果不是已經是菩薩、什麼往生的話，你這些都是慢慢來嘛，甚至最下品的話，在蓮花裡面，蓮花還不開咧，要等過了不曉得多久，慢慢，才蓮花開，你才能見佛啊、什麼。那麼他是希望怎麼樣呢？不但是能夠往生，而且一去以後，「現前成就此大願」，就是我們上面講的

那個，普賢菩薩的那些願行啊，他都能夠一到那裡就完全成就了。哇！這個心好大。他等於說，希望一去那裡，就等於成就觀世音菩薩了，跟阿彌陀佛只差一點點一樣囉。甚至呢，「一切圓滿盡無餘」，甚至就到那裡就成佛了。「利樂一切眾生界」，而且從那裡呢，他這個不是往生再來喔，他是馬上在那裡，因為已經成佛嘛，也不用再來，他就在那裡，他可以利樂一切眾生囉！那麼他說「彼佛眾會咸清淨」，這裡講的「彼佛」是講阿彌陀佛。阿彌陀佛——「眾會」是說他的那個——極樂世界所有的那些上善人在一起嘛，那些——他的眷屬那些，都是清淨的。這個「清淨」是「本來清淨」的意思。那麼，我那時候呢，是在殊勝的蓮花上面生出來了，生出來的是一個——不是肉身，虹光身喔。那麼「親睹如來無量光，現前授我菩提記」，「親睹如來無量光」，我不但在那裡生，而且不需要說再等了，馬上就看到那個阿彌陀佛。阿彌陀佛是無量光跟無量壽，所以能夠看到的是無量光嘛，他就是見佛了喔。那麼「現前授我」，就是馬上給他什麼——「菩提記」呢？通常我們佛法裡面講「授記」，就是說你將來什麼時候可以成佛；這樣的意思，授記是這樣。將來成什麼、什麼時候成佛、成了佛是叫什麼佛號、淨土叫什麼名字、有多少壽量、多少眷屬，經裡通常授記都講這些，喔。「蒙彼如來授記已，化身無數百俱胝」，就是說，一經過阿彌陀佛的授記呢，他馬上就能夠化身無數的百俱胝，「俱胝」也是那個古代印度的那種數目名字了，就是很多、很多囉，無量、無邊囉。而且呢，智跟力都是廣大遍十方了。這裡「智力」不要只想說智慧的力量，是智跟力，智慧跟那個威神的力量。智慧圓滿的時候，威神的

力量就自然很大喔。「智力廣大遍十方，普利一切眾生界」。

「乃至虛空世界盡，眾生及業煩惱盡，如是一切無盡時，我願究竟恒無盡」，他說，他要利益一切眾生界呢，他希望怎麼樣？希望直到虛空跟世界都盡，因為佛法的觀念一切無常嘛，這個世界也會壞啊——生、住、異、滅——也是會壞的。說直到所有的這些虛空、世界都沒有了，還有眾生的業煩惱都沒有了，那麼「如是一切無盡時」，如果這些還沒有完的時候呢，「我願究竟恒無盡」，那麼我這些渡生的這些大願呢，終究是不會有終止的；這樣的意思。「十方所有無邊刹，莊嚴眾寶供如來，最勝安樂施天人，經一切刹微塵劫」，他說，十方所有這個數不清的、沒有邊際的這個刹土——這是世界了。這些世界呢，這裡面所有的莊嚴、所有的眾寶貝呢，我們都用來供如來了。這個也不是哪一個如來，供所有的如來。那麼最殊勝的安樂，什麼是「最殊勝安樂」？就是成佛啊！你如果不是那個成佛的話，你那個即使菩薩的都還是不是最殊勝嘛；有沒有？最殊勝安樂呢，施天、人。這個地方不是天上的人，而是天跟人。給天界，也給人類，都要給。就是化渡一切眾生，直到他們成佛，那種意思了。而且呢，「經一切刹微塵劫」，就是說所有的刹土都化爲微塵，那個微塵那樣多數目的劫，就是都是這樣講說無數、無數啦，講不清楚的。

「若人於此勝願王，一經於耳能生信」，說如果有人呢，對於這個普賢這個行願，這個聽了，這個是最殊勝的願王，所有菩提願裡面最殊勝的。「一經於耳能生

信」，他說，你只要聽到而能夠信的話呢，不但信，而且呢，他是說——不！這個地方是說，如果能夠生信，聽了就能信，那麼呢，比起「求勝菩提心渴仰，獲勝功德過於彼」，他是說，比起什麼東西？比起說，心裡很希求這個殊勝的菩提啊，渴仰證到無上菩提啊，比起那樣的，發那樣的菩提心呢，這個聽了這個能夠信的人，他所得到的勝功德呢，是過於發菩提心。爲什麼過於發菩提心？你想，發菩提心只是想說，噢！我希望成佛啊，我希望渡一切眾生啊。但是呢，這一個普賢菩薩他這個願，他是說什麼都是無盡、無盡、無盡……；有沒有？這樣子懂的話，比發菩提心還殊勝；爲什麼？發菩提心，因爲這個頭一個，這個裡面也是發菩提心嘛，而他有方法了。你只是發菩提心的時候，你還是被普通人的那個時空有限的觀念綁住，你就很難真的去到菩提心那裡。他現在這個是，把所有時空的觀念都用無限、無限、無限……，全部給你打破了。哇！那所以不得了。你聽了，能夠相信的話，你不但發菩提心，而且你有方法很快達到菩提心了，所以他功德會比光是發菩提心要殊勝。而且呢，就會常常呢，可以遠離惡知識了。怎麼講遠離惡知識？你這個人一有這種觀念，什麼東西都是無限，你就不再被綁住了，有沒有？而且「永離一切諸惡道」，會做惡的都是小我裡面發出來的，也都沒有囉。而且「速見如來無量光」了，如來的境界就是無限、無限，你當然很快看到囉，因爲你已經相信是這樣嘛。那麼「具此普賢最勝願」，那麼你聽了有「信」的話呢，你就能夠等於是你的願了，你就也有這個願了，喔。那麼，這樣的人呢，「此人善得勝壽命」，那麼他就能夠得到殊勝的壽命；爲什麼？他這個人就得到慧命

了，就是無限了嘛。他一進入無限，他得到的就是無量壽囉，慧命了。「此人善來人中生」囉，他這個人爲什麼「善來人中生」呢？因爲他有那樣的眼光的話，那麼他想的是什麼？就是渡一切眾生而已。所以他再來人間生呢，他也是來行菩提了。而且「此人不久當成就，如彼普賢菩薩行」，他能夠信的話，那麼他就會照著做，所以他不久就會跟他一樣成就這個了。

「往昔由無智慧力，所造極惡五無間」，他說以前呢，因爲缺乏這種智慧，也沒有俱足智慧；俱足了智慧，智慧才變有力啊！你有的人呢，稍微聽懂一下，等一下又被世間的迷惑住了，這樣的時候，智慧力還不夠；他現在是，他是說以前因爲智慧力沒有，或者不夠，這裡的「無」，你要解釋說完全沒有或者不夠。「所造極惡五無間」，因此造了很多壞事情，包括五無間。「五無間」就是什麼？就是那個什麼——五種會墮到無間地獄去的大罪；那就是什麼？出佛身血啊、殺父、殺母啊、什麼，殺阿羅漢啊、什麼，那一類的。那個東西爲什麼說是最壞的？就是佛、菩薩說，那個等於是像把那個樹的根砍斷一樣，你就不會長了，就是那麼壞的。可是呢，「誦此普賢大願王，一念速疾皆消滅」，甚至連那樣的惡，你如果念這個，都能夠消滅掉。一念之間就滅掉；爲什麼？以前那些全部是有限的裡面的東西啊，你一進入這個無限境界的時候，找不到那個有限的東西了，所以就沒有。這種消滅是這樣的意思。等於說進入空性了，進入空性以後，你不能再拿以前那種相對的來講起，無可講起了，所以就沒有了。他說，不論你的族姓啊，因爲他這個是——古時候印度他們都是講種姓的嘛，族姓這

裡是講種姓囉。就是他分那個什麼商人階層、武士階層、什麼，那些啊，還有奴隸、什麼。「族姓種類及容色」，他說不管你是哪一種人哪，你的相貌啊，不管這些，你都是「相好智慧咸圓滿」，你就是外面、裡面，都是很圓滿的。而且呢，一方面是「諸魔外道不能摧」，你有了這種觀念，魔也無可奈你何，外道呢，也不能把你降服囉，你見解超越他囉。而且呢，你變成「三界所應供」；爲什麼？因爲你可以教導三界了，你可以教導所有眾生了，你已經懂得真正菩提的果位是什麼樣子了。

弟子：「供」是什麼意思？

上師：供養啊！所應供啊，「應供」，佛的佛號裡面就有一個是「應供」，就是應該供養，供養的意思，供養、供奉。

「速詣菩提大樹王」，然後呢，他這個爲什麼說要到菩提樹王那裡去？因爲他們的傳統的觀念是說，要成佛的時候，都是坐在菩提樹下啊，才達到證覺。他的意思只是說，就會很快去到他可以成佛的地方；應該這樣講了。「坐已降服諸魔眾」，就是說，他要成佛以前呢，都要經過最後的考驗，所有的魔都儘量地要弄他囉。那麼他坐在那個大樹下呢，降服了所有魔眾，就是經過考驗，沒有問題了。「成等正覺」，他就圓滿成就。而後呢，「轉法輪」，就要一一接著就要遇到有緣眾生，就要弘法囉。「普利一切諸含識」，那麼他弘法的，雖然教的只是一一能夠有緣教的，有限吶，但是這個呢，就「普

利一切含識」——「含識」就是有情囉！就是他含著識，就是能夠分辨的，就是有情，有情才能夠有分辨好壞、善惡、喜不喜歡、什麼。那麼，他爲什麼雖然教的只是看得到有緣少數，而是普利一切呢？因爲就這樣子傳出來了嘛，解脫的路傳出來，那麼慢慢傳播去，終究救渡所有一切嘛！如果有人能夠把這個普賢這個願呢，「讀誦受持及演說」，「讀誦」是自己念囉；受持呢，是說相信、接受了；持呢，而且保持著；不但相信，而且——你相信的東西，你也可以，哦，我又不管了，對不對？他把它當成說，這是我要護持的東西囉。那麼「演說」，而且爲了使別人了解，說明去了。所以這個裡面一步一步，通常佛法都有這些嘛，讀誦、受持、演說了，喔。如果有人能夠這樣做，就是不但自己常常念，而且把它皆相信，而且把它護持，而且又把它弘揚；如果有人能夠這樣的話，他所得到的果報呢，只有佛能知道；爲什麼？他的意思是，就是說，不是佛都還有限嘛，那麼這個是超出任何有限的，所以是無限的果報，所以只有佛能夠知道。「決定獲勝菩提道」，一定是能夠圓滿這個菩提道了。這個地方「獲勝菩提道」，你要講說，就是它能夠整個圓滿了。

「若人誦持普賢願，我說少分之善根，一念一切悉皆圓，成就眾生清淨願」，如果有人呢，誦持這個普賢願的話，一個是誦、一個是持，不但誦而且持，就是常常要念這個囉。那麼，我說是怎麼樣呢？說，雖然只有「少分之善根」，就是他本來善根是少的，一般人是如此嘛，你哪有很多善根？但是呢，經過誦持這個普賢願，「一念一切悉皆圓」，就是說在他的任何一念，一切

都會圓滿的；爲什麼？你能誦持的話，你這個念不會是惡念——你想想。那麼你誦持的話的人，他的念都是菩提念，那麼他這個「普賢念」的觀念的話，就在這一念裡面一切都圓滿了；爲什麼？我這一念說，我這個東西供佛，我馬上想到，不是我一個人供佛，所有眾生在所有的佛前面供，而且不是只有一時一地，是任何時、任何地。而且任何時、任何地呢，裡面又都是無限、無限的。這樣的供，你看，這是不是一念一切都圓滿了？而且呢，「成就眾生清淨願」，如果懂得這樣的話，所有眾生清淨的願——這裡清淨的，也可以說好願，最好是解釋是佛菩提願了，跟最後的本來清淨有關。那麼，所有眾生的這些願呢，如果能夠這樣子，不是當時就成就了嗎？都成就了。

「我此普賢殊勝行，無邊勝福皆迴向，普願沉溺諸眾生，速往無量光佛刹」，他說，我這個普賢的願行喔，這麼殊勝的，那麼，有無邊的殊勝的福德了。這些福德呢，我全部給它迴向什麼呢？普願，就是平等地，而且沒有一個遺漏地，希望沉溺在輪迴裡面的所有的這些眾生，都很快地能夠到無量光的佛刹去。這個意思並不是說他很快死掉了，而是說他能很快到那裡。因爲你想，他比方說，他現在做很多惡，他要到那裡的話，要很快到那裡，不可能現在馬上這樣去嘛。你要克服了這些惡，積集了足夠的功德、什麼，你才能很快去那裡。所以就是希望他們在菩提道上能夠長進很快，這樣講；然後終究達到無量光佛的世界。那麼這個無量光佛世界，他平常他可以——狹窄地解釋的話，他可以說，就是都是叫人家去阿彌陀佛那裡而已。但是你要——其實要了

解，任何佛都是無量光；這裡也可以講是任何佛刹，因為任何佛刹都是無量光。

那麼，到這裡是中文的完了，我們拿到的這個版本呢，他加了最後四句，他說是藏文的裡面有，而中文沒有的。那他是說，這句這就是說「如是願王殊勝尊」，這裡是在稱讚這個普賢菩薩了。這樣的願王，發了這樣的願王的殊勝的這一尊；他只講普賢菩薩了，他利益無邊的眾生了。那麼，而且呢，「成就普賢莊嚴經」，就是說，而且他已經——這裡「成就」這個「普賢莊嚴經」，就是成就這個普賢這個經典；怎麼樣的成就法？一方面是說圓滿地開示這個經文；一方面是說，經文所說的他已經都圓滿成就，他都圓滿做到。那麼由於他圓滿開示，而且圓滿地證到這裡面所講的，所以呢，「滅諸惡趣皆成空」，使得所有的惡趣都沒有了。惡趣都沒有的話，是什麼？整個法界都是變淨土了，就是這樣。

好了，你要知道我的演講，就是都是我也沒有先去讀，也沒有去看哪個，都是我望文生義；有沒有？我看到，就我的程度，對佛法的了解，加以解釋，這樣。好了，那麼今天圓滿了，〈普賢行願品〉的偈頌，很好了，這樣子。

總結攝要

現在我要講一點什麼呢？就是因為最近我有講了一個比較長的，因為我不可能說，找所有的人都來聽那麼長

的，那我講的是那個〈普賢行願品〉裡面的那個偈頌。那我今天呢，就讓沒有辦法聽到那個長的呢，聽到他裡面的最精髓的地方。就是說，我對於這個〈普賢行願品〉他所教的，認為他最重要的一點是什麼？那麼他〈普賢行願品〉裡面，他都教你什麼？比方說，你在拜佛啊，他的想法說，不但我在拜眼前這個佛，而且想成什麼樣呢？十方三世所有的佛；那麼所有的佛前面呢，不但我在拜，所有的眾生都在拜。那這個我們也知道了。可是他有更厲害的，他說，不但是這樣，而且呢，任何很小的時間裡面、很小的地方裡面呢，也都想成是有數不盡的十方三世的佛，還有他的菩薩眾，然後所有的眾生都在那裡拜。那，為什麼這個是最精髓的地方呢？就是說，因為我們通常——你說，我想成我這裡在拜十方三世佛，十方三世眾生都在拜的話，你還是有原來的觀念說，這裡有一個有限的時跟空嘛！可是他這樣子一講的話，眼前很小的任何一點裡面呢，其實都是無限的。那就把你原來的、沒有想到的這個局限、這個觀念的，也都打破了。就真的讓你很快地就完全進入無限，這樣子。

那，我們平常你說發菩提心，說是無限，但是呢，你潛意識之中不知不覺，總是有眼前這個是「有限」這個觀念在。他這個觀念一來，不管哪裡，都把你打破掉了。所以這個不止是發菩提心，他自己裡面也講嘛，比平常的菩提心殊勝是為什麼？是因為他等於有教你那個方法，使你真的馬上進入無限去。然後這個也不是妄想；為什麼不是妄想？他是說，如果無我的話，那麼，無我的話，雖然很小的範圍裡面呢，就沒有辦法劃分界限，

所以他可以跟那個無限大，是一樣大；這樣的道理在裡面。那，而且呢，應用在我們的生活裡的話，就是什麼？我們平常很容易在計較什麼小事啊；現在有這種想法，一想，喔，即使這個小事裡面，應該也是無限大，我們為什麼只在注意這麼小一點事？你就又從那裡面出來了。所以這個是，整個他講很多了，哦，怎麼樣禮敬諸佛囉，怎麼樣稱讚諸佛囉，什麼、什麼……，可是最主要的原則是這一個原則。那這樣一講了呢，你懂這個，你即使不懂那些都沒有關係了。而且你要記住這個方法來，用在自己的修行，用在自己的生活裡呢，你會得益很大，因為很快進入無限嘛。那我今天講這個呢，也要你們筆錄起來呢，附在那個的後面；就是說，整個這個東西的精髓就是這一點。懂這一點，前面沒有讀到沒有關係，已經抓到了。

吉祥圓滿

二〇〇八年十二月十三日
養和齋 於加州

爆破時空的無限

菩提心的無限

在空間上向十方無盡地開展

在時間上向三世不斷地延伸

這樣的開闊看似充分

卻難免潛意識中固定的一時一地的觀念局限

普賢菩薩的行願

卻開示在任一微塵之內

亦即極微渺短暫的一時一地之中

也都是具足

無限法界的無限量淨土、諸佛、佛會、眾生

而無止盡地開演著

禮拜、供養、讚嘆、請佛住世、轉法輪的佛事

這並非虛誕的妄想

而是徹證無我

進入本來清淨的無限一體之後

自然如是的不可思議境界

一旦領悟如斯的無限之無限

菩提大願極易滲入願行之內

不復空願而成確切踐履

因此經中有云

普賢行願遠殊勝於菩提願心

良以此上妙教導
爆破了潛意識中有限時空的觀念之限制

平日爲煩惱所擾之際
若能以此無限之無限慧目
粉碎一切觀念之牢籠
何愁不得當下出困
立即清明平寧

二〇〇八年十一月廿五日
養和齋 於加州

法界觀中恆順眾生

一、目錄

引言

壹、普賢行願

貳、法界一體

參、經文要點

一、承事供養

二、平等饒益

三、能博佛喜

四、大悲爲體

五、樹根華果

六、修悲成證

七、圓成大悲

八、精勤無盡

肆、闡釋要旨

伍、實修難處

一、普皆恭敬難

二、平等饒益難

三、無有疲厭難

陸、超越難關

一、修普皆恭敬

二、修平等饒益

三、修無有疲厭

柒、勉強之咎

- 一、不合因緣
- 二、限於執著
- 三、陷入纏縛

捌、積極開闊

- 一、因材施教
- 二、捨我利他
- 三、平等大慈

玖、明辨正誤

- 一、著相與否
- 二、助道與否
- 三、菩提合否
- 四、攝受與否
- 五、圓遍與否

拾、正修大悲

- 一、容忍與恆順
- 二、真實與真誠
- 三、福慧雙修
- 四、修悲之道
 - 甲、推己及人
 - 乙、惜緣寬恕
 - 丙、甘苦與共
 - 丁、隨緣興悲
 - 戊、普皆迴向

結語

二、本文

引言

「恆順眾生」是佛法裡常見的一句話。然而眾生形形色色，即使僅就人類而言，也有窮凶極惡、冥頑不靈的，如何「恆順」呢？換句話說，「恆順眾生」的說法是難免引發疑問的。本文先就此語之出處及其基本意義加以簡介，更進而深入探討此語可能面臨的難題，而後指出其中深奧之法旨。

壹、普賢行願

《大方廣佛華嚴經普賢行願品》卷第四十，普賢菩薩教示，欲成就佛之勝妙功德，應修十種廣大行願：一、禮敬諸佛，二、稱讚如來，三、廣修供養，四、懺悔業障，五、隨喜功德，六、請轉法輪，七、請佛住世，八、常隨佛學，九、恆順眾生，十、普皆迴向。

至於此等行願之修習，皆當觀為遍滿法界，超越時限，念念相續，無盡之行持。詳見經文。

貳、法界一體

法界之中，一切皆緣起之現象，而成互動共存之一體。此緣生之法界整體在時空上為無限之延續。徹見緣起之真相，則無有身上下之小我可執，而體會全法界無限一

體之息息相關。因此，人生之境界即由短暫之個體存在及生老病死眾苦逼煎之煩惱中超脫，而成爲藉有限行止展示無限智慧之法界全體大用。

普賢菩薩所教示之十大行願，其修法皆著眼於法界爲時空無限之綿延相續，而此等修法所趨向之佛果功德，亦即證入此無限之法界一體。

至此已可清晰地看出，十大行願皆是基於法界無盡觀，而引導行者融入法界一體。因此，「恆順眾生」應本著法界觀來瞭解與修習，方符佛經本旨。

參、經文要點

關於「恆順眾生」之教示，依經文本身之次第，有下列八個要點：

- 一、承事供養——於形形色色之眾生皆隨順而轉，種種承事、種種供養，如敬父母，如奉師長，及阿羅漢，乃至如來，等無有異。
- 二、平等饒益——於諸病苦，爲作良醫；於失道者，示正路；於闇夜中，爲作光明；於貧窮者，令得伏藏。如是平等饒益一切眾生。
- 三、能博佛喜——若能隨順眾生，則爲隨順供養諸佛；若於眾生尊重承事，則爲尊重承事如來；若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。

- 四、大悲爲體——諸佛如來以大悲心而爲體。因於眾生，而起大悲；因於大悲，生菩提心；因菩提心，成等正覺。
- 五、樹根華果——一切眾生而爲樹根，諸佛、菩薩而爲華果；以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛、菩薩智慧華果。
- 六、修悲成證——若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提。是故菩提屬於眾生；若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。
- 七、圓成大悲——以於眾生心平等故，則能成就圓滿大悲。以大悲心，隨眾生故，則能成就供養如來。
- 八、精勤無盡——菩薩如是隨順眾生，無有窮盡。念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。

基於上述八要點，可以歸結出：

- 一、恆順眾生的方法是承事、供養、饒益一切眾生。行者的態度應如敬尊長，乃至如來。而此種修習應當身語意業精勤無盡。
- 二、因眾生而起大悲；因大悲而發菩提心；本著菩提心修平等饒益一切眾生，方能圓滿證覺。喻如樹根華果。因此，行者當修習恆順眾生。

三、諸佛皆以大悲爲體。因此，行者若恭敬供奉眾生，即等同供奉諸佛。

肆、闡釋要旨

於此就前列經文中之八要點，逐一由法界觀加以闡明。

一、承事供養——法界觀中，一切同體而無可分割。因此，行者對眾生之服務與愛護，皆出乎同體覺醒後之菩提心。修行者明白無我之理，無可執以爲傲者，故一切承事供養皆自然含有誠敬。

二、平等饒益——就一切眾生之苦難與迷失，以種種方便善巧爲彼等排難解憂，而漸漸引上修習菩提之道，以徹底解脫其苦，究竟安樂之。法界同體，其苦即吾苦，亦即諸佛所憂。有一眾生未達究竟安樂，即吾之苦未息，而使諸佛之悲心沛然莫能止。因此，平等饒益一切眾生，皆是隨緣自然運作，發乎純真。

三、能博佛喜——佛已由苦樂交替之輪迴解脫，所悲者唯有眾生之尚陷苦海。行者若能隨順眾生之種種習性而供養承事使彼等歡喜，即是爲諸佛分憂，略舒諸佛之悲懷，而增添法界中之安樂氣氛——此即諸佛之喜。

四、大悲爲體——佛之法身無一定形相可執，而不離於

形形色色。法界性空無柄把，同體情悲隨緣興。因此，亦可將隨緣無不現之大悲視為法界同體之體。因眾生有苦，而同體大悲得以油然而興起。由大悲之欲徹底安樂眾生，而生菩提心——願一切眾生皆得究竟解脫之志。菩提心經過大悲行願之長養，方得圓滿，證入自他無二，一切同時究竟解脫。

五、樹根華果——「諸佛、菩薩」乃巧立之名目，以彰顯有情證入「法界一體無限」之智悲圓融，有淺有深。離開對一切眾生之菩提服務，則行者之智悲難以成長、成熟與融通。故以此妙喻，詳示長養佛果之道。

六、修悲成證——智悲乃一體之兩面，而「佛果」乃智悲圓滿融通之謂，因此修智、修悲皆可成證，此乃必然之理。〈心經〉所示：「三世諸佛依般若波羅蜜多故，得阿耨多羅三藐三菩提，」（三世諸佛依智慧達彼岸故，得無上正等正覺，）學佛大眾早已耳熟能詳。因此對於以智慧達解脫，了無疑惑。此處經文所示：「若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提」，則指明修悲亦可成證，達究竟解脫。在拙著《無限的智悲》書內，收有拙作〈大悲波羅蜜多心要〉及〈〈心經〉與〈心要〉之會通〉兩文，詳闡修悲成證之路與智悲融通之理。有心探究者可參閱之。

七、圓成大悲——平等愛護一切眾生，方能真正離於偏執，而得融入法界本真之一體。故欲圓滿全法界同

體之大悲，必由平等發心、平等行持，而後方能致之。如來無所需求，無所取捨，因此真實供奉如來唯有引導眾生離迷證悟一途。若能隨順眾生習性而示現寬容、忍讓，以開示其無限寬容、恆久忍讓之開闊天地，使其回歸無異如來之本有清明，即為真實供養如來——一則供養眾生返璞歸真之如來，一則以實現悲願供養先已成證之諸佛。

八、精勤無盡——法界時空無限，行者之修習亦因此不可自局於任何時地、任何特殊因緣，而應以無有間歇之志願，配合時空重重無盡之觀想，隨時隨地，順緣結緣，緣俱義利，成全自他。若是自他二利難以兼顧，則推己及人而以他利為優先，置己身於度外。忘己方能無有疲厭於菩提事業。

伍、實修難處

前節已就法界觀將「恆順眾生」之要旨闡明。奈何說來雖是「天花亂墜，滿目繽紛」，實際行持上卻有諸多疑難之處。這些困難罕見論及，然而卻是生活中「說的是一套，做的又是另一套」的關鍵。這些問題若避而不談，或談而不及實在解決之道，則佛法終流於空論，故必需認真面對，加以研討，並提供解決之道。

一、普皆恭敬難

經文教示，若欲成就如來勝功德，應修習恆順眾生，對一切眾生普皆恭敬供養、承事。從字面看

來，普皆恭敬，何難之有？然而，在觀念上若有「眾生」與「菩薩」的分別，修行人往往在隱隱中自視爲「菩薩」，因此在修普皆恭敬之同時，難免潛藏之自傲。至於視其他有情爲僅是「眾生」，又可能變成對佛、菩薩爲救渡一切眾生而化現之種種化身有輕慢之嫌。這種討論似乎「吹毛求疵」，奈何在實修上一絲一毫的心行也需徹底檢討，才能進步，故不得不提出來。

細讀經文，則是說對眾生供養、承事，要一如敬奉父母師長，乃至於佛。所以修行人應當把一切有情皆視爲佛、菩薩化現而恭敬之，才合此教示。事實上，家中廟裡若有老鼠、蟑螂、蚊子、蒼蠅、跳蚤、螞蟻，大家都難以忍受，哪談得上視爲佛、菩薩呢？

修行人難免有「人本位」之習性，因而對人類以外之有情，往往輕視爲不如人之重要。因此，不但談不上普皆恭敬，其實往往把他類有情只從對人類有何利用價值來看待而已。要從此種偏執，以及由之養成的冷酷無情中脫縛而出，談何容易？

二、平等饒益難

眾生形形色色，如何供養、承事，方是平等饒益？眾生有善有惡，行者何以不助善摒惡，而要平等饒益？行者能力大多有限，顧此失彼，何能實現平等饒益？眾生與行者之因緣有深淺、恩怨之別，爲何

要平等饒益？眾生之間有恩怨糾纏，難解難分，又是多生多劫的因果，如何平等饒益？（寫至此處，忽然接到台北佛友電話，提及四代祖先未依承諾改姓接宗，家中至今仍屢受此事之擾，因此求修頗瓦法以超渡之，使存亡皆安。此事恰是上述疑問之例證；佛法感應有如此不可思議者。）眾生的需求繁複，貪得無厭，行者又何能平等饒益而滿足之？眾生的迷倒、病態，千奇百怪，行者又何能普皆教化而渡脫之？

若說行者只需存心平等，或者以修觀想代替實際行爲，則此種「平等饒益」難免遭受只是理論、理想、想像，甚至妄想之譏評。

三、無有疲厭難

行者時間、精力、壽命皆極有限，而任何服務皆受世間種種條件之限制，所服務之對象又是千差萬別，可能遭遇誤會、猜疑、譏評、拒絕，種種違逆之情況，如何能無有疲厭？若是年輕力壯，資源富足，猶容易維持發心而努力不懈。若是老弱病苦，貧而無助，自顧不暇，久修菩提服務而回應不多，又如何無有疲厭？

陸、超越難關

前述種種困難於實際上皆近乎無解。然而佛法所教示的並非離開現實以建立烏托邦，而是針對現實以超越之。

以下當就前節所提之諸多問題，一一解答。

一、修普皆恭敬

行者若自視爲「菩薩」或視其他有情爲僅是「眾生」，則應了解此乃「著相」之心態。當從緣起上觀察，實無有不隨因緣而遷變之自我，只有因「著相」而成爲習性之「我執」。更當進而警惕，執持此種觀念之區分即成爲不得徹底解脫之障礙，故當放捨之。行者宜研讀古德傳記及諸大菩薩行願，以照見自己所引以爲傲之一點發心與行持，實乃微不足道。開闊視野及於無盡時空中之無限菩提事業，則唯有踏實地，一點一滴，略盡棉薄，何堪引以爲傲？

行者若因觀察眾生之愚癡、貪婪、嗔恨、險惡等種種惡習性及胡作非爲，而無法對彼等發出誠敬之心，則當反省自身若無佛法教導，而處於彼之環境，是否亦會有同樣甚至更惡劣之作爲？若不明白徹見眾生之惡性劣行亦因緣合和，亦可能改變，則並無解脫之可能。吾人之依佛法得解脫，全根據於「一切皆因緣合和，而可能改變」之真理上。若行者自限於執著眾生向來之表現，則自心亦因「著相」而不得解脫。因此，若察覺自心有難以發出誠敬之絲毫滯礙，即是對「無我」之修習尚未徹底，而當在「去執」上努力。

行者若因利害關係而難以恭敬供事眾生，當思此乃

實修上真正考驗之關頭，而做取捨。當知佛法所欲導致之解脫，乃是由輪迴中超脫之本來清淨，而現世利害之考量，正是輪迴業報，循環不息之一環。心胸若欲開闊而能包容無限時空，則必需經歷寧捨一時利害之考驗。例如耶穌之就十字架，即捨一時之生死於度外，以成全長久之救贖事業。其教義雖未及佛法之徹底解脫，但其行持則足以充任實修之楷模。修行佛法並不需人人皆仿效釋迦牟尼佛前生之捨身餵餓虎，因為那是大菩薩在特殊環境下所示現的難行能行。一般人的修行以平實漸進為合乎情理的穩當成長方式，並不宜淪落成為引人注目而故意特立獨行。因此，此處所說之取捨，乃指行者在利害關頭，仍應盡力維護平等博愛眾生之行持，甚至犧牲個人之利益。至於實際上做到何種程度的忘我利他，則視行者的程度與勵力而異，無可勉強。

要從「人本位」之偏執及隨之而習以為常的對異類眾生之冷漠無情中解脫出來，行者可以修習不殺生、放生及護生。由學習關懷之擴展可以漸漸恢復天然純真之慈悲，而產生自然地對生命、對有情的一視同仁。

二、修平等饒益

佛法之饒益眾生，皆以究竟解脫、圓滿智悲為終極目標。因此，平等饒益之根本要點，即是對任一有情皆以此種菩提心而承事之。至於如何達到此崇高目的，則需隨順因緣，適時應機，巧設方便以助成

之。因此，在饒益有情的方法上，千變萬化卻不構成不平等對待，反而彰顯由「無私無我」之觀察因緣而能活用智慧之作風。

眾生習性及作為之善惡，固然應當助長其善，助消其惡，但不應執著其習性為不可移易，而只以對立的態度與方式來處理。若是採取對立、判定、獎懲之心態與作法，則又當如何決定孰是孰非？結果行者自身亦難免陷入輪迴之業報循環中。行者之判定與獎懲作法亦可能有欠圓融之處啊！

行者自心雖已明佛慈，而欲大公無私，然而因緣所限，與眾生之關係自然有親疏、信疑、愛憎等種種差別。因此，雖基於平等饒益之菩提心，其應化因緣自然有順逆、厚薄之分別。吾人不可因此而誤以其為失去平等饒益之菩提心，只可為眾生福慧因緣之不足而生憐憫，進而更努力於宣揚佛理及修行方法，使彼等皆能漸知修習，漸增福慧資糧，而得以成長。行者雖一時不能達到對所有眾生皆平等饒益，但獻身佛法事業，使之代代薪傳不絕，處處得蒙佛化，則於時空無盡中，此等一人一時一地之努力皆匯成一切眾生終究得徹底解脫之增上因緣。因此，平等饒益一切眾生，因所有行者代代不息之努力而得以實現。

眾生之間，種種恩怨，世代交纏，又往往有血海深怨，任何人皆難以給予公平之清理與平償。唯有助彼等皆由業報循環之輪迴苦海中超脫，方是真正徹

底之平等饒益。

眾生之需求無盡，世間慈善終有不能滿足之處，因此必需依佛法所示，徹底助其消弭貪求無厭，才能真正饒益之。行者基於此種體認以引導眾生，才能真正平等饒益。

眾生的迷失，千奇百怪。行者教化的重點不在於與彼對立以匡正之，而在於以自身合乎菩提的言行來潛移默化。如此，則不用捕風捉影，疲於奔命地想要改正萬千眾生千變萬化之習性，只需宣示佛理，注重修法及行持。久而久之，便能由有緣之少數眾生而漸漸感化及於大眾，甚至成爲世代之典範。

「恆順眾生」是基於智慧觀察眾生的情況而給予適切的指導，正合佛法中所謂「大叩大鳴，小叩小鳴，不叩不鳴」的說法，說明佛陀對眾生的教化，完全是順應其根器及程度而施與的。這樣並非不平等饒益，而是在某種因緣情況下，某些眾生只能領受相當程度的教益，因此佛陀只給予恰如其份的教導，而不做無謂的浪施。這種作風也易被誤解爲不積極弘化，好像只是被動的等人來請教。其實，不論知音者是眾是寡，都努力修持佛法，夙夜匪懈；這種自強不息的恆毅工夫，豈有消極之理？何況能夠恰合時節因緣，給予種種有緣眾生適當的教化而長養之，猶如及時雨之滋潤大地一切生物，正顯佛陀智悲之圓滿及不可思議。

佛法對眾生的服務，其助益往往是一般未深入修習者所難以明瞭的。修行者只能本著菩提心盡力奉獻，而更藉世人之不瞭解來磨鍊自己的真誠。這樣修習「無我」，長遠之後方能自他並利，自證以致化他。

至於對一切眾生平等發菩提心，以及修習平等饒益一切眾生之觀想，例如，收所有眾生之罪業、病苦、業報入己身，而以佛之智悲普施一切有情，這種觀想在初修者只是一種理念與想像，但是若能持之以恆，經常定課修習，並且日常心意與言行也都與菩提心一致，則年久功深，往往有不可思議的效果。例如，本人本此種發心而完全投入佛法之修習及服務已有十四年，雖無證德，卻屢蒙佛慈加被，使我代眾祈禱常得速效。因此，雖無世間一技之長，卻常助信眾求得苦難之紓解或福報之增長。此種例子固不止我一人，而是許多誠懇踏實久修之佛法行者普遍的感應。可見此種發心與修法並非空想而已，也非故弄玄虛，而是如人潛水，深入者方得採集海底之寶藏！

三、修無有疲厭

行者徹見無常，則無暇糾纏於嫌怨、計較中，對所承事之眾生不希冀回報，只是發乎同體大悲，給予真誠服務，藉身語意之表現，展示菩提心之無限慈悲。行者明白凡事皆有其時節因緣之限制——「佛力之加被固然不可思議，眾生之業力果報亦不可思

議」，因此對所有之阻障、逆境皆能泰然面對，藉以增長自己之菩提心及行願力。於佛法之修持及菩提之服務中，雖不見速效，仍能弘毅自任者，必定漸漸體會自心之成長、開闊與成熟。並且可以漸漸感得同志之扶持、護法神明之擁護，甚至具德成就者之攝受指導。因此，行者只需真誠踏實於行履，自然漸入佳境；豈會因世眼所見之冷清而生疲厭？反而會珍惜困境考驗下所磨鍊出之真摯，而不欲流失於世情交際之虛榮中。更因久違於一時熱鬧、片刻熱情之追逐與維持，而能安住於超越世間名利之菩提心，從之開展千秋萬世之菩提事業。

柒、勉強之咎

一旦明瞭一切皆因緣合和所現，則唯有於植因培緣上努力，以期時節因緣成熟之果，而無有可勉強、可僥倖者。行者於業報因緣之限制中，欲超出輪迴，唯有就實際遭遇之情況而加以昇華成爲菩提道上之因緣。因此，遇事皆不可再陷入嫌怨、計較等對立心態之糾纏，而宜改以寬容、忍讓等開闊風度之隨順。

基於上述之了解，則可照見不恆順眾生，而欲勉強之咎：

- 一、不合因緣——任何事情若違背因緣法則，就無以成立。久陷輪迴之苦，乃多生多世恩怨糾纏所致；因此，超脫輪迴之樂，需要全心投入、努力修持，方有希望達到。由此可知，不可能使根基、習性千差

萬別之眾生忽然皆接受一種方法而立刻達到解脫。這並不是說，不能以一個方法，如念佛，接引群機；只是說不能以一法使大家都立刻得到解脫。至於專修一法，一門深入，而隨功力漸深，漸達解脫，則是很安穩而合於因緣法則的。不論自修或弘化，行者皆應牢牢記取此點，而不急於一時，只務長遠踏實的努力。

二、限於執著——若固執於如何弘法、必渡何人，雖皆菩提行願，奈何若不隨順因緣時節，皆成執著所限而無視於客觀之條件，因此勞而無功。若菩提心純正，則必開闊平等及於一切眾生，時空上亦無特限之時地，因此不會為執著所縛，而能活潑、自然地順緣結緣，處處逢源。

三、陷入纏縛——佛之慈悲固然無限，其「不捨眾生」亦似乎一種癡愛，然而佛之智慧無有執取，因此其教化任運隨緣，以普遍平等之慈悲，施予適切應機之教導與幫助。若非如此「恆順眾生」，則與世間父母之癡愛子女，或堅貞之男女愛情，無有分別，而難以免於纏縛，也不可能成為不受挫折所擾的解脫菩提心。行者若陷於纏縛，自顧不暇，又何以助人解脫？

捌、積極開闊

「恆順眾生」聽來十分消極，似乎行者因無化渡眾生之能力，或缺乏熱忱，而處於消極被動，只得修習「隨

順」之忍耐。然而經過前節「勉強之咎」的檢討，便知此種隨順乃是智慧成熟者不莽撞的作法。此處更要進而指出「恆順眾生」實有積極開闊的意義。

- 一、因材施教——能鑑識眾生的根器及習性，又洞明佛理，有實際修證的體驗，方能順應各別眾生的情況而給予適當有效之指導。若非大智慧、大慈悲，哪能做到「恆順眾生」？一般人有時連自己都管不了，教養子女也難免有疏失之處，哪談得上「恆順眾生」以利益之、教化之？
- 二、捨我利他——爲了「恆順眾生」以饒益之，則行者不可能執著於自我之成見、習慣，甚至利益。因此，在修習「恆順眾生」的歷程中，行者只得一次次、一層層不斷地放棄我愛、我憎、我見及我執。只有完全無我，才能圓滿「恆順眾生」。只有完全由私我的偏執中解脫，才有真正開闊的心胸及眼界，來看清眾生、體貼眾生，而貼切地利益之，牽手帶上菩提道。
- 三、平等大慈——修習「恆順眾生」必需隨緣任運，也就是以慈悲心平等接引有緣眾生，努力與一切眾生結佛緣。因此，不但不執著於特定的個人或團體，甚至不可只顧及人類或尚存活者。對於已亡故者及人類以外之種種有情，皆當一視同仁，爲彼等向佛祈禱，迴向功德，願能同出輪迴，早證菩提。此種願行並非玄虛之空洞理想而已。修行者往往可以由經驗得知宿世因緣及神鬼之事。世間一切事情之演

變，於冥冥之中亦受此等一般難測之因素所影響，甚至決定其結果。

由上述諸點看來，「恆順眾生」正是由大慈大悲所衍生之善巧方便，豈止是積極、開闊，實在是化渡功德難思議之菩薩行願！

玖、明辨正誤

修習佛法之目的在於超越我執，證入法界無限之一體。然而修行之根本困難亦即在於如何看清我執所在，進而改變習性，而終究突破之。修行是否進步，亦需由行者對自身種種偏執是否能減弱、放捨來衡量。以下所提到的，便是修習「恆順眾生」時，可能涉及的偏執。希望能助修行人明辨正誤，而杜絕仿冒。

一、著相與否——理論上很單純的「恆順眾生」這個修法，一到現實生活裡便不易付諸修習。最基本的困難是在如何決定誰是眾生，誰是「恆順眾生」的修行者或菩薩？行者可能自認是在修「恆順眾生」，而其餘的人或他類有情僅是「眾生」。但其他有情都可能是佛、菩薩化現來接引、教化行者的，因為佛經中說，佛、菩薩為利益無量眾生而化身無量，甚至示現無情的木石、房舍、橋樑等以利益眾生。因此，頭一層明辨正誤，便在於不為觀念所限，而有「眾生相」、「行者相」、「菩薩相」等「著相」之執。行者絲毫不得輕慢隨緣供養、承事之任何有情。

二、助道與否——修行者欲利益或教化眾生，奈何他人不理會，反譏為不事生產之社會寄生蟲，又當如何自處？修行者所做的服務，一般人不易察覺其利益，甚至遭到質疑、毀謗，又當如何面對？修行者欲普利一切有情，但遇植物人、休克者、身心病殘者，又當何所措手足？修行者願救拔六道，奈何無法與異類他道有情溝通，又如何救渡？「恆順眾生」談何容易！真正能實現「恆順眾生」的，唯有佛陀與大菩薩之大智、大慈、大悲、大願與大力！修行者只是在學習如何做到圓滿地恆順眾生，因此修行的重點是在瞭解遇到任何困難都不要因之而氣餒，或淪為對立抗爭。若隨逆緣而轉，變成造業，反增輪迴之因緣。修行者應能面對任何順逆之回應與情境，本著菩提心加以全部轉成修習去執與開闊之助緣。若能如此掌握事情與心行，則行止皆可修，順逆皆有益！

三、菩提合否——世間的事情往往是「公說公有理，婆說婆有理」，因為兩方皆只就自己的觀點、立場與利益來看事與做人。例如，一個佛教團體因為事情演變而分裂，而兩方面的說法分別是「摒除敗類」與「破壞和合」。姑且不論事實真相如何，顯然此種歧異乃產生於各執一偏之見。但處事情又不能沒有立場、沒有決斷，吾人當如何修恆順？遇有對立之紛爭，又當順何方？又如何決定自己之判斷是否公平、合理，而不是被誤導或被自身利害考量所籠罩之結果？要從此種現實的對立中解脫，唯有基

於菩提心，考慮在目前情況中如何採取最合於法界一體而又經得起時間考驗的行徑，而毅然遵行之。尤其因為行為舉止與發心皆是個人自願之範圍偏多，而他人所能勸導之範圍有限，因此遇事往往談不上勸化他人，而只能勉力於自修。然而這並不是消極的做法，因為冥冥之中，確有神明、鬼類以及佛、菩薩之操持，因果絲毫不壞，各人隨業而會有其結果。

四、攝受與否——「恆順眾生」目的在引上菩提大道，以究竟安樂之。至於恆順之方式與手段當然可以千變萬化，因此吾人不能「著相」而偏執說哪一種方式才對。雖然如此，衡諸常情，以何種態度來攝受有情較合「恆順眾生」之教示？我個人的體認是以恆久忍耐、寬容、不捨、不變、不計較為較溫暖之做人處世態度，而偏好之。人生無常，任何人都隨時可能遭遇種種困厄或病苦，甚至生離死別。於此種關頭，行者若一直維持寬容、不捨、不計較之行徑，則於己、於人皆無遺憾。反之若以決絕之無情手段來處世做人，雖然基於菩提心而欲藉此方式振醒愚迷，奈何若未達到令人覺醒之目的，卻可能造成自他心靈上永遠的傷害而成為無以彌補的終身抱憾。觀世音菩薩、地藏菩薩、藥師佛、阿彌陀佛之自然廣受禮讚，皆因為他們所展現的是不捨眾生、無微不至的照護。菩薩修習四攝中的「同事攝」，以親近眾生而引上佛道，亦是此理。

然而，古德傳記中，亦有師長以超出一般人所能承

擔之苦楚來磨鍊弟子以消其業障的。例如密宗祖師之範例，在印度有諦洛巴之磨鍊拿洛巴，在西藏有麻巴之雕琢密勒日巴。巍巍哉！彼等師弟間之菩提因緣，能耐超常之折磨而竟成就非凡之果德。修行人若有絲毫世間之考慮，即不可能接受菩提道上之考驗而保持不退轉。於此種純淨之菩提錘鍊前，吾人只有頂禮敬仰；豈有誤以爲不宜之理？

五、圓遍與否——爲了修習「恆順眾生」，有些佛教團體廣興慈善、教育事業。這正是顯示以慈悲本懷發揮智慧，而能藉利益眾生的事業來引導學佛。吾人隨喜彼等廣大功德之不暇，又何忍加以批評？然而，爲了明辨「恆順眾生」之正誤，以免誤導眾生步入歧途或止於化城，也需要強調：如果發揚「世間佛法」而只止於「人本位」之「現世關懷」，則已迷失「恆順眾生」之真正意義與正確行徑。補救之道是在於教導「法界一體」的觀念。只可將有限之人間服務視爲落實理想之點滴，而不可局限於此等人間服務上。反而應當隨時隨地以種種功德迴向全法界一切有情，普及於包括畜生與幽冥眾生的六道。修行者之見聞覺知，一切言行舉止，皆當融入法界觀；本著全法界爲一體之認識，而誓願將人間之服務推廣爲普及全法界有情，無盡的服務。修習「恆順眾生」當常依經文所述之層層無盡的觀想，以擴展心胸與視野。另一方面，當然也不可只偏重儀軌之修習，而以「不究竟」爲理由，刻意忽略福德之培植與對大眾之菩提服務。遇有機緣，便當一點一滴地實踐恭敬供事有情的教示；勿以善小而忽

略！

拾、正修大悲

本文之主旨在闡明「恆順眾生」在法界觀中應有之正確意義與修法。然而，就修智、修悲而論，「恆順眾生」是發乎大悲的，一如經文所示。因此，此節特地由修習大悲這方面來瞭解「恆順眾生」。希望經過這樣的探討，使大家更能體會「恆順眾生」的深意。

一、容忍與恆順

佛法之智悲乃一體之兩面，必需福慧雙修，方能圓融而達圓滿證覺。修習慈悲，亦有一體兩面。在克己方面，重在容忍；在利他方面，必需恆順。容忍與恆順乃一體之兩面，相輔相成，而其貫通處即法界一體之無限開闊。基於法界觀，則容忍不需勉強，只是眼界、心胸開闊之自然表現。明見法界萬象之因緣法則，則恆順並非委曲，只是智慧救渡之應有措施。

二、真實與真誠

佛法教示之覺醒乃基於對宇宙、人生之真實考察，而發現純真本性為我執所蔽障，才是眾苦之根源。因此，要修行得解脫，必定要把握對實際之面對，以及對自心真誠之培護。若不正視現實，或不順直心真情，則不論外表如何「法相莊嚴」，或禪定功

夫如何高超，皆絕無證入徹底解脫之可能，反而成爲深陷法執相縛之造業而已。如果逃避現實，以「修法」爲理由來自限、自閉，也是不可能達到「無入而不自得」的究竟解脫的。因此，真正有修證成就的古德，往往是經過世間的磨鍊而達到「和光同塵」的任運救渡境界。這些說法與修行人需閉關自修、「大死一回」，並不衝突。因爲閉關習定以消弭妄心，並非逃避現實，而是專精佛課，以期修證有成，以便在成證之後弘法渡世。閉關專修並非欲枯守空寂至永遠。修行人應仔細檢討自己的發心與程度，以決定適當的行止。而檢討時務必要從此處所提出的「真實與真誠」來考量！

學佛目的應在證入大智大悲。若是修習佛法，變成追求學位、開會應酬，注意房舍、供養、形相等名利表相，並形成山頭派系，互相呼應，又與世間權勢、財閥交際以博支持，則唯有「出世」之名，而實屬「入世」之流。真誠要證覺以救拔衆生出苦的修行人，應當遠離此等行徑。寧守孤寒，真正渡得少數幾個有緣又有志的後進，使正法得以存續。

修習佛法所欲證入之解脫，乃是脫離基於私利的貪愛、偏私等成見與情感之纏縛，而非變成一如木石之無情。在從私心解脫後，自然有法界一體的大慈悲油然而興起，而此種無私之真情與吾人平日做人處世之真誠是相順的。修行者若不培護平日之真誠而以爲可以修達慈悲，實乃「緣木求魚」之妄想。因此，平日之言行實乃步步之考驗，不可掉以輕心。

是否面對真實、發乎真誠，往往是無法由外表測知的。修行者自省其心，當知抉擇，循正道而行。切勿以無懈可擊之表相來欺他而自誤！

三、福慧雙修

佛法中常提示要福慧雙修，而所謂「修福」是指積德、服務，「諸惡莫作，眾善奉行」。成佛在佛經中也都說是勝妙福德圓滿所致。所以我們修慈悲，要注意不只是在自己方面學習開闊的容忍，更要積極地隨緣結緣，來恆順眾生，藉著恭敬、供養、承事及教化來培植福德因緣，自他並利。而在修習「恆順眾生」的漫長修途上，任何一絲一毫的不如意與嫌怨，正是反省、照見自心我執之機緣，若能善加利用，功夫反得進步。修行人應注意轉逆緣成「逆增上緣」，而能轉之鑰即在於恆住菩提心，遇事皆從修行上來考量，務求合於菩提。因為種種境遇的變遷與順逆，愈能恆順眾生，就愈能體會「無我」，而開發無我智，徹見因緣之法則與關係。證入無我，則一切境遇皆非得非失，只是一種機緣可以貫徹及展現佛法所教示之大慈、大悲與大智。

四、修悲之道

甲、推己及人

藉生活中自己遭遇的順逆苦樂來體會其他有情的感

受，而本著普及一切有情的推廣原則，學習當如何立志存心、做人處世，庶幾能使一切眾生皆離苦得樂。如此，則不因一時之樂而迷失全局，也不為一己之苦而怨天尤人。常思眾生之劇苦以弘毅己志，每念有情之少安而奮發振作。

乙、惜緣寬恕

菩薩發心欲渡盡一切眾生，奈何一時一地機緣成熟之眾生往往十分有限。因此，修行者應當珍惜有緣，緣俱義利，而以佛法之弘揚及修習來彼此互利。莫再造成世間之恩怨因緣，徒然增添彼此之業障。至於已有之恩怨糾纏，則不論對方是存是亡，能否盡棄前嫌，至少在修行者心中要以法界之無所不包而包含之、寬恕之！若對方尚存，遇到適當機緣，亦宜與彼和解，柔和忍讓以承受之。如此涵養心胸氣度，方能成就無我之修證。

丙、甘苦與共

密宗之修法，有一種「甘苦與共」的觀想，可以增長慈悲。行者於呼吸時，作如下的觀想：吸氣時觀想將一切眾生之罪業、病苦、魔障、債欠，都化為黑光而吸入；如此即以己身代受所有眾生之業報。此等業障太過深重猛厲，因此在體內立即將行者之我執、妄想及業障皆摧毀無餘。我執及業障既盡，轉識成智，行者體內只有本來清淨之智悲光明。呼氣時觀想將此智悲光明以及代眾受報之功德都完全

化爲白光釋出，平等供奉遍法界之一切眾生。如此即以菩提資糧及證德完全與眾分享。行者若能常修此種完全無我之甘苦與共，則智悲自然得以增長、成熟，乃至圓滿。

此種修法，有些人會不敢修習，因爲顧慮自己承擔不了眾生血海般之罪業。然而真正修習佛法，首在徹見無我，而有犧牲一己以利益眾生之菩提心，然後依之而修習，方可能真正達到無我之解脫。因此，此種顧慮正是真修與假修（表面上在修法，但放不下「我」）之關鍵。行者當於此勵力而突破此關！

丁、隨緣興悲

行者可修隨時隨地常持佛號、本尊咒或觀世音菩薩之〈六字大明咒〉——「唵媽尼悲咪吽」，使自身見聞覺知之一切有情皆蒙加被，結成法緣，而發揚平等愛護、無不攝受之大慈悲。我蒙陳上師傳授密宗超渡幽冥之「三身頗瓦法」，十多年來，以此法義務爲眾修超渡已超過一千次以上。目前凡有見聞亡者，不論是佛友提請、電視報導、馬路遇見、交談提及……，只要一知道，即於心中記下。每兩天修頗瓦一次時，即爲彼等普皆加入。此亦修習「隨緣興悲」之一例。記得以往隨陳上師修習放生及餵鳥時，自心經歷之改變——路上見鳥，不再想到「好看」或「叫聲好聽」，而是立即想到：「吃飽了沒有？」可見修習護生也會使人漸漸達到「隨緣興

悲」。

戊、普皆迴向

經中已明示，一切功德當迴向全法界一切有情，方成圓滿的菩提心行。然而，也有人質疑，如何能以些許功德迴向一切眾生，豈非如同欲以一片麵包養活全人類？何不集中迴向特定少數，以成全之？這是因為見到世間因緣上之處處有限，而誤以為佛法功德亦當為此種限制所局。事實上，佛法功德之成就完全在於能從我執之自限中解脫，而由本來無限之法界一體出發。由法界全體起用，方是真正的佛法功德。若執著於相，則雖名為佛法之功德，其功效只在人天福報之列。至於何以能以些許功德迴向一切，當知些許功德若基於普及全法界之發心，又能維持此心而將結果迴向及於一切有情，則已成爲全法界證覺大業不可分之一部分，因此其功德亦爲不可思議、無可限量。以無可限量之功德迴向一切眾生，有何不宜？

以上所陳，不只是理念而已。我爲大眾修火供法，敬獻寶瓶給海龍王，皆只收成本，義務服務，而迴向則緣俱義利，普爲見聞覺知一切眾生、一切事祈禱，並不只爲出資者迴向。行之已十餘年，大眾普皆蒙益，從未有功德主因此而覺得少領加持的。更因有許多未出分文者皆獲益良多，而使功德主之功德更爲增益。佛法成證，主要是以真誠修行及服務，來結佛緣、積功德，而不計及世間之名聞利

養。佛、菩薩及護法神明豈有不知，豈能矇蔽？行者只需盡心盡力於菩提事業，必能得佛恩加被而致感應，使眾生離苦得樂。人生又有何事能比此更令人安樂、法喜充滿？

結語

修習「恆順眾生」之困難與如何超越此等難關，不恆順之失與恆順之積極面，以及修習過程中應當明辨的正誤，於上文中皆已詳述。更由修習大悲著眼，說明「恆順眾生」乃修悲之利他途徑，進而闡釋修悲之道。可以說，有關「恆順眾生」之論析已完全涉及，並加以深入之探究矣！

欲求佛理論說之詳盡圓滿，難免條理繁多，而成洋洋長篇。理論思考有助眼界、胸襟之開展及清明，使行者臨事不致迷失方向，因此亦是應當修習的。至於實修之行履則無有此種繁瑣，只是發乎真誠，踏實地在一點一滴上，見到、做到。於此期望有志學佛者，能於瞭解「恆順眾生」之道理後，起而實踐菩薩道之廣行願，使菩提明燈無盡延續，得以照護所有眾生！

一九九七年釋迦牟尼佛聖誕日
養和齋 於加州

恆順

恆順眾生非寵溺，引導出纏示無執；
終生退讓待彼悟，一心仰止唯菩提。

跋

隨順無爭，以示無執之平和。勸頻若諍，故以退讓助其自悟。仰止唯在眾生之圓覺，故無視於眼前之短長。

二〇〇二年八月二十一日
養和齋 於加州

恆順因緣

恆順因緣修無我，隨流無著易透脫；
眾生佛陀咸假名，任運融通唯明空。

跋

恆順眾生，難解難行；一旦誤會，隨俗沉淪。
眾生佛陀，權巧安立；徹見無我，豈滯名言？
直認因緣，恆順去執；黏縛漸脫，智悲轉深。
既往不追，離於希冀；任運融通，明空寧寂。

二〇〇四年六月七日
養和齋 於加州

恆順因緣

名我提請

恆順因緣修無我 隨流無著易透脫
衆生佛院成假名 任運融通唯明空

恆順衆生難解難行 一旦誤會隨俗
沉淪 衆生佛院 權巧安立 微見
無我 豈滯名言 直認因緣 恆順去執
黏縛漸脫 智悲轉深 既往不追 離
於希冀 任運融通 明空寧寂

洛塘水亮

迴 向

- 一、願具德上師長住世，已辭世者早降誕。
- 二、願人類邪說暴行早日停止，佛法弘揚無礙。
- 三、願我及眾生精勤佛道，即生即身圓滿佛果，永無退轉。
- 四、願我及眾生慈悲增長，直至圓滿佛果，永無退轉。
- 五、願我及眾生智慧增長，直至圓滿佛果，永無退轉。

普賢行願

作 者：林鈺堂上師

贈閱通訊處：Dr. Yutang Lin 林鈺堂上師
br@yogichen.org
jihul4@gmail.com

© 2014 Yutang Lin 林鈺堂

陳健民祖師主頁：www.originalpurity.org
www.yogichen.org

林鈺堂上師主頁：www.yogilin.net
www.yogilin.org

電子檔完成於二〇一四年四月
初版二〇一四年四月 繁體版敬印 1000 冊
承印者：昱盛印刷事業有限公司
地 址：台中市西屯區永輝路 83 號
電 話：04-23138378
非賣品 Not for Sale
有版權（歡迎印贈流通，但請先徵得同意。）
歡迎助印



護法韋馱菩薩